

بسم الله الرحمن الرحيم
مكافأة صورة الهالكى انت تالمشكوت والشاكي الصوم اساك بلا دفعه

محتاج مالي

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل في الصوم

يا شاكها في صورة الباكي انت بنا الشكو والشاكي الصوم منك يا روفعة ورفعة من غير اسك
قد يكونا معا عند من ثبتت توحيد ابائهم اكرم صيدت عفتا عن تقاضا في جواريات واشتم
صدقت فعمل عن نفاها نصارم للشرع متاك فنامت ما ودرها نفاها وانمت من غير
حري به الخ الصدى ما بما ما بين اموك يا فاك لولاك يا مهي لأكمة كانه لولاك
سوى عن الكون ولا تقا بما بذال الخلق اولاك وانوى بذال له ومن جيت هو فاندما
في الصوم بمعنى له تدبته ما حل مخلوق معناك لا مثل للصوم كذا قال الى شادعه نادر
لا اله الا الله الذي علمته وانما فيك قد رجع الامر الى اصله بذاك

والصوم ان فكيت فيك واحل عفاه معناك ثماني من عنده مخب عن صومك في روع
فالصوم لله والتململ وانت مجتهد فيك الصوم به وانت الذي موت بوعا فاعلمت خاك
اشتك الرحمن من اجابن يلهنك من سواك سخطت فيك سواك اهلاله ولم ابل ذاك الاك
فانت كالارض فاشاله وعية المنعوت بالاك وصفت الله في عينها منكما فابن محرك
الا موت الله من ذلت به تعلل بليها لياك والقلم اله في لوحه سطر عنه وصمك لثرك
فانت من الكلال عية اداك من في خلقك الاك ان تدعى بابرقى من احل ما فيك اداك
كوف على الله في كل ما يريد ليعني منك وحقا على الله الذي جاني من قابل ليس باذاك
انقله عن امر علامه ما بين رجاء ونيك ما لم يد الله به فحقني يعلم اسفا وحلال
وسماني بصورة لم يكن كما لها الا بامر الله ايداه الله واكره ان الله في اية الله

صالح الخاد اذا رضع قال امره فانفس اسام مخاد وهما اي او تقم ولا ارتفع الصم
في الدوحة سمي يوما ورفعه سبحانه على المشية عند وسلب الحق عز عباد به بعد هجره واذ اليه سبحانه
من انصف به يد من انبته والحق بعفسه في نفى المشية وهو المشية ترك لاه في نفى المشية وهو المشية ترك
ومن المشية وهو المشية بعفسه في نفى المشية وهو المشية ترك لاه في نفى المشية وهو المشية ترك
ليكن له مثل فهو سبحانه بعفسه في نفى المشية وهو المشية ترك لاه في نفى المشية وهو المشية ترك
المت لم يني بام احوه منك فقال عليك بالصوم فانه لا مثل له في ان تامل عبادته من العبادات التي شرع لعباد
البر وصف سلب اذ هو كالمذقت حلم فاعلم انه لا مثله اذ اعين له تنصت بالوجود الذي بعقل ولهذا
الى طهر عية فبعد اعلى الحقيقة لاعادة ولا علم واسم العمل اذا اطلق عليه فهو محمود طلاق حقيقة الموجود على الخ
عندنا محمودا ومن كان وجوده عن ذاته ايشهم نسبة الوجود اليه نسبة الوجود اليها فان لم يكن
محدث نفى الخ خرج مسلم في المصباح عن الهروية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
آدم له الله بام فانه في ما اجازىه والتسامح به فان كان يوم صوم اهدكم فلا بد من برميد ولا يهبط

[illegible]

من كونه انسانا مسلما للملح بكثر طوبى الصائم من نفسه وقصره وهل يحقق احد من المخالفين السليمين
وقد انا اوفى مشهد ما يفيد رك الزوال المتبينة طيبة على الاطلاق انتم منا بهذا على كل الاطلاق
ان بعض الامم قد تناقضت بين المسك والورد ولا سيما المروج المروج وما ياتى به من فليس بطيب عند صاحبه
تلك المروج فلهذا قلنا على الاطلاق اذا الغلب على الامر تطيب المسك والورد واستأثر بالتأخرى زينة طاهر
الطيب من غير ان يمتنع ولا يدعى اصل اعطى احد ان يدرك سواها الى خارج لم يكن عند من حضر
ان هذا ما اخرجناه من انفسنا ولا نقول اليها ان احد المذكور خلق بل المنقول من الكل من الناس عن طائفة
التأخرى هي التي لا يمتنع وما افردنا ذلك كالحكيم الا نلقى بها في هذا هو المنقول والافرد سببا
من غير التمسك على خلقنا هو لاننا ما افاد الحق في مشيئة جليل لا نسلحها قاضي في امة من امة
ثم ان قد غلبت الصوم من طريق المعنى بالكمال الذي لا يحل فوق حين في امة واحدة ما ياتى به من سببها
يقال ان باب الدين منه دخل الصائمون والرحمة رحمتهم الكمال في الارض فانه لا يقبل بعد للمعنى المشدود
في ان الرأى انما كان او غير ان من ارضى العباد من منج مسلم من حيث سهل بن عبد الله عليه السلام
عليه وسلم ان في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون قبل الناس يوم القيمة لا يدخل معه احد غيره
اي الصائمون فيه مخلوق من طاهر احد هم على فلا يدخل منه احد ولم يقل في شيء من متنى الكتب احكاما
ما بعدها الا في الصوم فيكون الريان انفسا حادوا صفة كمال في النظر اذ قد انصفوا انما افضل كماله في الصلاة
منه الكمال على الحقيقة فالصائمون من العارفين هانخلوه وهكذا خلاصه على علم من الغالبين اجمعين قلنا
ان شاء الله في هذا الباب احكام الله يوم القيمة ولما قبله ولما بعده ولما بعد منة وبه كماله في الصلاة
من الصائمون في كماله في الصوم والخصوص على طائفة منهم في ذلك وله عندنا مراتب اعلاها الصوم الذي
الذي تقربنا الله وهو الصوم الظاهر في الشاهد على تام الخواص وخصه بهم على صوم النفس بغير الحرام
وهو ليس كما عايناه على طائفة من سبب اذ قد عايناه ذلك على صوم القلب الوحد لا للذي دل حيث
تعالى وسعني قلب عبيد في تكلم ما صوموه وهو سبب هذه السبعة لا في الصوم الذي هو صوم
غير الخلق في الدنيا الذي يجب ان يكون فيه صايم ايتا والرب سبب سبب الكمال على طائفة
في يوم كل صوم على الله او التفسير فانه باب جليل وساور في هذا الباب من اعتبار القوية ما يتفق
ان شاء الله تعالى اعلم ان الاصل في الصوم واجب وشهد وب والوجه على ان هذه انواع من طائفة
باب الله تعالى اياتنا وهو صوم شهر رمضان الذي في القرآن اي في صايم اذ عدة من ايام
من من افطر في سفر ومن ومن ما يجب له صوم وهو صايم الكفارات ومنه صوم من
دعته الله للسائق على نفسه وهو غير كمال وهو ما انذر فانه في صوم من الغلب على ما تم واجد
واما التمدد في شيا يتقيد بالمال كصايم يوم وقطر وهو اعدل القدر في سبب الله ومنه لا يتفق
وهو ان يصوم الانسان من شيا يتقيد على ذلك الذي هو شهر رمضان الذي شهد من طائفة في ذلك
رمضان وبعد هذا التكم في صوم يخرج مسلم من حديث في حديثه في رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك
رمضان فتح ابواب الجنة وعلقت ابواب النار وصفت الشياطين بذا للناس في كتاب ما بعد

[illegible]

[illegible]

قال الجنيب علم هذا مقيد بالكسب والمشيئة فبانه ينشأ عن المحرر اي هو الذي عاده لا جلا له وهو الذي
انما العبد لان ما قاله في فن كان على شئ من ربه وهو صاحب السرية وقوله ما شاهد منه وما خفي
على العبد من الخفاء اما كانت او سيرة وهو المقصود او اجد والباهدان الكتاب والسنة وما خفي على العبد
من العتور على النقل الذي يشهد لصاحب هذا المقام لان شكله لا يتعدى الا في في الخاصة وهو ان يوفيه
ثبته الفيل والخبر وقد ايا هذا في غير من اصحابنا فيكون عن جيبه هو الذي قد تقدم لهم في صفة وقد
هذا عن المير في الباطن متى لم يخطه لك ليحكم عليه فيقول ولله كاهل الكتاب ما خفي من كاهل
ولا تكلفنا هذا من انما صلى الله عليه وسلم فكم هو قوفا في الذي يعرف من قول الجنيب انما هو ان
يعطى لصاحب الحوائج والمجاهدة والرياضة على طريق الشرح لما يقتضيه النفس من طريق الدلالة
ينظر للاطراف على الطريقة المشرفة بالحوائج والادامات فيشبه ذلك مسلكه على الطريق التي هي
بان ذلك الظاهر لمن ربه الله على طريق الكرامة به فذا ينبغي قول الجنيب علم هذا مقيد بالكسب والمشيئة
اي تشييد اي هو نتيجة من عمل مشروع على لغير ربه وما ينبغي ان ينظر لرباب العقل الذي هي الفاعل
والعلوم ولقد والطريق مختلفة وصاحب الذوق في الامرين زمان الامساك راعى
ان في صوبه الشمس واختاروا في خطه فن قابل الخبر الثاني وهو الابيض المستطير ومن قابل هو الخبر الثالث
يادى بعد الابيض وهو قول اربعة وابن مسعود وهو نظير الشفق الاحمر الذي يكون في اول الليل ولذا عاونه
هو تبيينه للظاهر في تحريم الاكل وهذا هو من الزان حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود يريد به
الاصح وسواء الليل في هذه عن صوبه الشفق هي انقضاء مدة علم الاسم الا في رمضان في الصوم فاما في شهر
الصوم فانه حرام في حكمه فالصوم عن صوبه الشمس فان كان الاسم مضان كما هو واليا مله في حكمه فانه هو فانه
الحكم في الحلال الذي يمكن موضعه فاما في اسم الله الذي هو فاطر السموات والارض وتلى بيوت اسر رمضان اياه
الغالب على ان في الصوم جميع الدرجات ومحسك السموات والارض ان تروا وان تقع على الارض الاما
فاطر الصائم وفي حكمه مستطير في الغمام الى الحد الذي يحرم فيه الكحل الاسم الى مضان بعد
الغمر واليا على الرض والساق في حكمه فاطر الله وحكم الحد هو الف الف الابيض المستطير وهو امر من اجز
يقول بنار الله وانه الخبر كما ان الاختلافات اولى من الاختلاف في الواحد والقران متواتر وهو الذي لا ينبغي
لكم الخط الابيض من الخط الاسود من الخبر ان اصل الطون البياض والسود قد ظهر في القبة والكند وودو والذفر
والصفرة والخمر وغير ذلك من الالوان فاقرب الى البياض كل شئ البياض فيه اكثر من كمية السوداء وكذلك في الطرف
ووجات السنة في حديث حديث بالمرحة دون البياض فقال هو انما هو الان الشم ولم يظن وهو محتمل البياض
المعروف في القران ليس يحل في حيا الابيض على الاحمر ووجه في بين القران وعدم الاحتفال واعتبار حكمه الا بان هو
الابيض فانه خاص الله غير مسترخ والاحمر النظر لاجلها هو حكم العقل وقلة العقل بمنزج باليس من معنى
لا ينبغي ان يفكر عن الخيال عن الحس بما يعطيه واما ما يعطيه الفقه وهو هو واطع بما يعطيه الادب
عليه الشجرة في قوله فلهذا اعطينا الشفق الاحمر انظر في هذا الخبر لحد حدث من امتزاج البياض والسود
وهو امتزاج خاص في قوله تعالى حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود ومن الخبر ولا ينبغي حتى يكون اللطيف وهو
مذهبكم فلم يحرم الاكل من حصول الطيف في نفس الامر لكن ما حصل البياض عند الظاهر كذلك الحق تعالى وان كان

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

العلماني من هذه حاله فقال طائفة حذروا الفضول للكمالات وقالت طائفة عليه القضاء لا كفارة عليه ما فعل
المقامات ابعاجات كثيرة مختلفة قد يفعل السالك عن حكمه ما في حجة ثمان جهات تتعلق
كالورع فانما حكما في جهات كثيرة منها في الطعام والشرب وليس للباس في الاخذ والنظر والاستماع
والسعي واللبس والشعر فان هذه من الخطاب الى مسلمي السن الغام قبل ان يتأخروا في الفتنة ليعرض عليه فسلك
بالغلبة لا ينال في عاقبة شيئا من المسلمين ولا عافس الا عن خلقه وقال انما يبينه من هذا امر
وكذلك الوديع هي النسب الاسما فاذا افات السالك وجه من وجوه تعلقات مثل هذا المقام
الى غير من المقامات وقد بقيت عليه بقبته من حكم هذا المقام الذي انتقل عنه فاذا بقي على مثل هذا
وقت اخر حاله قلبه بذلك من مطعم او غيره يتذكر ما افات قبل ذلك من جهة فان قال بعد الكلمة فكل
الفتنة مما جري منه في التردد والاشتراف وما من قال لا كفارة عليه فلم يتعهد ولا قصد له تعالى
البرية وانما جعل في ذلك عد من تاويل في المسئلة او غفلة ولا تسان في هذا الطريق من احوال الفضلاء
عند بعضهم ولهذا اوجب لكفارة على من اوجبها ومن يرى انه يواخذ بالغلطات لم يحصل له ما
والفتنة بجميع على عبد الجبر وصورة انه اذا نال منها حاد امر حرم على ابتداء ان يتاول نفسه في كل
ماله وانما يدين من حرج او غيره لان يعجز عنه فيما يتناول ذلك منه فعفو الحسن ولا يواحد بكل جهة من احوال
مما يعجز الورع للفتنة في ذلك ان لا يفعل هذا هو صورة القضاء تمامه يستقصي جميع جهات تعلقات ذلك المقام
جهد حتى لا يتربك شيئا فكل يد هذا المسئلة فانها من انفع المسائل في طريق الله
في قابل يصوم عنه ولي ومن قال لا يصوم احسن احد واختلاف اصحاب هذه لقول بعضهم قال يصوم عنه ولي
معظمه قال لا يصام ولا اطعم الا ان يوصى به وقال قوم يصوم وان لم يستطع اطعم وذو قهر بين الشد والصيم لمعروف
تقالوا بدينهم عنه وليس في الشد ولا يصوم في انصاء المعروض قال الله تعالى وادع الى التوب وقل ان الله تعالى
بالمؤمنين من انفسهم فالمريد صام سبورة يكون الشئ فذا هذا فخصه بذلك مخصوصا لئلا يخاله خصوصية ومقامه
فما قبل فخصه من ان يرى ان الشئ لا كان ولا يقدح في المودة سبه وبني على المقام الذي لم يحصل له ما لا بد له من التلا
لهبة الفتنة التي يستحقها رب ذلك المقام فشرع الشئ في العمل الموصل الى ذلك المقام بناه من المودة الذي مات فاما ستوفاه
فما اخر ذلك الميت احضار من شدة في البصيرة التي كان عليها وليس تلك الصورة المثلة ذلك الامر على
ان يبقى ذلك عليه فحصل نفس ذلك الميت في ذلك المقام على انه وجوه منه من الصدوق والصدوق والصدوق العظيم
وهذا يذهب بشيئا الى يعقوب يوسف بن مهران الكوفي وماذا اخبرني احد من مشايخي سواء فاستفتيت به في الازمنة والازمنة
بناني وولجيد فكان في تلميذ اوله اذ في ذلك لم يستطع ذلك كان الناس تعجبون من ذلك ولا يعرف واحد منهم سبب
وذلك سنة ست غنائس ومنسوبة فانه كان قد تقدم فقهي على رياضي وهو خام خطوه فافادته على تحصيل
المروضة على يد هذا الشيخ جازاه الله عن كل خير من اهل الدين يقول لا يقوم احد حتى يادر في العمل ولكن يطلب له من
بهرته وحمايه وللمصلحة على ذلك وهذا لا يضاد ما في القوم فخذ الاعتبار من جعل لا يصوم احسن احد والاول اعتبار
بما يصوم عنه ولي ومن قال لا يصام ولا اطعم الا ان يوصى به فهو ان يفعل المراد الشئ احسن من همتك اجعل لها
من عملك عسى ان يظن ما كان في قلبه وهذا الذي فعله المراد كان سوا ما يحب من الشئ حيث استغنى به في حق نفسه وحق
منه للشيخ في بيان حق المراد والاصل في ذلك ان رجلا يعمل الله عليه سلم ان يسلك به في حق نفسه ففتنه في الجنة فقال

[illegible]

والذي اقول به ان الاطعام الحاشم مع الطاف على العموم وانما من لا يطيق فقد سقط عنه التكليف في ذلك ولا يلزم
الاطعام من هذه وصفتين صدم القدر وتعلق بان فيه ما كلف نفسا الاومعها وما كلفه الا الاطعام فلا كلام
من كان يشهد ان لا قدر له كاشا لا ويستعمل ان الف رة الحاشمة
الحاشية المقدور وكان يشهد ان الصوم له هذا انتفى عنه الحكم بالبرص والاطعام
مصدرا للخلل الذي يطعن في فقهه ولم يردوا الاطعام بما هو عن واجب بقدر عليه ولا واجبه الا عوضا عما اصابه
هذه الحاشية لا تواتر الا بعد وليس له ان يقضي ما جازي لا في نفس من فعل وانما فعله كذا ليس صدق
في التام الموقوف من اعلى سبيلها لا يمكن ان يكون الا الموقوف من اصله فليس يجب فيه وجوبه باعترافه
في نفسه من وجوبه تتجوز في رمضان جبروا ان عليه القضاء الكبار وهو من الحاشية

فصوبوا على ان الحق افعله نادر حدثك

رواية ابي علي بن ابي طالب في الحديث في الحديث لا تكلموا به احد منكم في وجوهه - وعنه حتى
الاستماع لا قد كمالك صيته في هذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لعطشاه فقهري ما بين يديهما اقدري ما صواب قال النبي
له لان ما في الله من عبادته فاعلم خذوه فانها استصحاب لغيره - من له في العيشة من الله فان عيشة راضية
الله استصحابه اعانتم ان حكمه يمتد استصحابه - فبان كونهم في عيشة من كان به افعاله
قد حازوا على ابتكاره على النبي المولى الحق لا بعد ذلك - وهذا قال الله تعالى ما افترقتم اوطق الله تعالى
حديثه حتى يكون مناسباً ما الله به ايطاق في قوله في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
في حبه ما يشهدون التمسك على العيشة لا في حقه احكم - كذا في قوله في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
الان - كما في هذه الآية اذا افرقتم على حجة لا اله الا الله وحده - كما في قوله في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
ما في الصوم من التمسك على العيشة لا في حقه احكم - كذا في قوله في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
الوصايا والنهاية التي اوجبها في الجاهل - وقال ابو جعفر عليه السلام في قوله في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
ان اولها في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
يعرف من الواجبة في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
واحدة في قوله في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
والتمسك بقوله في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
التمسك بقوله في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
حكمه في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
التمسك بقوله في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
مما بين غير فقهاء ذلك الذين اصابوا في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
ان الحكم انما ثبت له الصوم بعد انية فهو الله لا اله الا الله وحده - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
قضا عليه ولا كفارة فيه اقول في قوله في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
باب الغيرة لله تعالى لا انتفى العبد بما هو عليه وان كان شراً وهو الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
حالة تقصد عليه صيانه بنهيه ان هذه الحقيقة لا يصف بها الا - رغبة الله ان يذم في ما هو عليه في الصوم
التمسك بقوله في الصوم ان - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
منه في حقه - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل - فانه حكم الله وامره عند الطهارة في سبيل
هو انك والاصح ترك ذلك وترك وجوده فقبض التمسك كما ان عدم وجوده من هذا حاله فلم يثبت
التمسك الذي هو الصوم في التمسك فلا فرق بينه وبين التمسك فوجب عليه القضا والكفارة والاعتبار
قد تقدم في ذلك والله في الحديث ان ذلك الامر الى كل الصوم من جامع ان الله في حقه ولا
ان تفصله في حقه الله عليه وسلم في كل الصوم من غير ذكره وقد اجتمع في التمسك في الصوم فوجب على الناس
فوجب على كل الصوم ولا سيما في الاعتبار فان الطريق تقتضي الموازنة بالنسبة لان في الطريق للحضور فان

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

...صلى الله عليه وسلم قال من لم يبيت الصيام من الليل فلا يصومه بكتب له الصيام من حيث
يبيت من اول الدنيا كما هو وسطه او اخره فتفاضل الصامون في الاجر بحسب الغيب
في توبه ذلك الوصل كما بكتب له في اصال يومه باطراف الاول من ليلة بكتب له في اصال
طريقه في اخر من ليلة يومه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان موافقا فليواصل حتى الحز
سهر الكلام في الوصال في غير من هذا الباب فان في هذا الحديث اعجاز من كان موافقا
في الغيب في اطله الجوهر بالليل ايضا في الوصال في كل يوم ومحل في نظر قصود الدليل على التغير
كصوره في الطبع في اليوم والصوره في الزمان ما لم يتسم السام في اي وقت انطلق عليك
الاسم صام فان الصوره في صور بالليل او جدد لكونه اكثر شبهة الى الغيب والحق سبحانه غيب
لله ما يشاء من غير ان يدركه حيث ادله واناره ما هو لنا فالحق في التحقيق غيب
في شهره في ذلك اليوم غيب في شهره فلا بد تركه والترك في مرضي وله ما يشاء فهو مستهود
في الوصل في اي وقت انزل في الليل كان منزله صوم التطوع حتى يعلم الغيب فيكون الحكم
عسرا وان لصوم العزم بين التطوع والعزم فيكون له اجرهما ولما كان الصوم لله
وارا وان يتقرب العبد بخرقه فيه ولا ينافيه به اذا منه في كان الاولى ان يبيت من اول ليلة
في اخر من المثلث الاولى او الاخرى فان الله يقضى في ذلك الوقت في نزوله الى انسانا
فينقبض الغشا له بصدقه وعوا الصوم فان الصوم يلبس الا الله الا اذا انقضت به العبد ولم
ينصف به العبد لم يبت في ثم صوم يتقرب لله فانه في هذا الموضع كالغرف ليرزق الحق اليه وعليه
ولما كان الصيام بهذه المثابة كما ذكرناه فولي الله جزاء ما نأيت لم يجعل ذلك لغيره كما كان الصيام
من العبد من حر واسطة كان الجزاء من الله للصائم من غير واسطة ومن يلق سيدة بما يشاء
كان اقبال السيد على من هذا فله اتم اقبال الان سيد فله في هذا الموضع مستفيد فبأنه
بنفسه وبكل كراسته لغيره والله هو من العالمين في ذلك وقت فسر اسام حرج سلم
في عبادته في اي وقت قال كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان لما غابت الشمس
قال ما كان ابن عابد لسا قال رسول الله ان عليك شهرا قال انزل ما جرح لنا قال انزل ما جرح
فانما به فشر اني على اسمعير وم ثم اذا غابت الشمس من صهنا وجاه الليل من صهنا فدا
افطر الصيام نسوا انهم لم ياكلوا ان شرب اخبرانه فدا وطراي ان ذلك ابي بوقت للصوم
...انه باسودب تلاء الاسم الفاظ روايتان ان الله يظهر سلطان الغيب لأطهر ما في الغيب
فما لم يمتريا كانت شمس الحقيقة لشفته بكرة لعدم احرام الكاشفين لما ما يبره من شعائر الله
وحرمه في انما البصر قد ادر ما لا عبرة في شيء ما وفي ما يجب عليه من التعظيم الا ان له
فما قلت اخرت منهم سره الليرة برة دخل في غيب الليل في ان الا ان اذا دخل في الغيب في
به ادر ما فيه من علوم ان الا من عدم الاسرار وعلوم الا ان هو كل علم تتعلم به شام الاكلا
كله كما ان الليرة اذا ظهرت بحجبه ان الا ان الكواكب راسه جعلها لتهدي بها في ظلمات البرود
البرودها علم الاحسان وعلم الحياتة وعلم الاسرار خفيست في ابصارنا باطراف وهي غيب فيضار

للغيب على هذا فيه ظهور كنهه لا يدركه بالحواس فاما قال صلى الله عليه وسلم ان الصائم في الايام الثلاثة
ان يحل الفطر عند الغروب بعد صلاة المغرب فانه اول لان من جعل المغرب وتر للصلاة والتهام
ينبغي ان يكون بها بالصفة التي كان عليها بالانهار وهو الاكل والشرب والطعام والشراب واستحب
ان يخرج من الفريضة ان يشرب في الاطوار وله على شربه ما لا يترقبها لثلاثة فانه فاعل في كل يوم
يجزى خرج مسلم عن سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر
الكل ما شرب فطرا ح انه قال عندنا فطر نحو الليل وغروب الشمس جمع بالاكلين فطره مسلم
بالفطر وفطر بالحلم فمن قال بالفطر يرى انه اذا لم يفطر بالاكل يزال عذر الذي لم يفطر به
لو اكل سجدة فانه اذا اخر لم يحصل له ذلك بل الذي عطاها انتهي وكان محرما ما خافه راي
صعبته ثم انه تفوته الفريضة التي للصائم عند فطره اي يفوته ذوقها وحذوتها
الخروج من الجبر الى الاختيار من الجبر الى السراح ومن الضيق الى السعة وهو ما تمهيد وانها
في الجبر مقارن حتى جاء الرسول ليوسف من الفريضة بالخروج من السجن فقال يوسف ارحم
ربك فله ما بال النسوة فطرا يخرج واحار الاقامة في السجن حتى يرجع اليه الرسول بالمحرم
وان كان سطا بقا لدخوله في السجن فانه دخله عن محبة واستصحبته تلك الحالة وهو قول
رب السجن احب الى ما يدعونني اليه كانت محبة اضافة لامحة حقيقة وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اني يوسف لو كنت اتلاجبت الداعي ليقول سارعن الى الخروج من السجن لان
مقامه لم يعطى السعة فانه ارسله الله رحمة ومن كان حجة لا يجمل العتيق فلهذا
بلاء فريضة الصائم انه مقام محمدي لا يوسفي وانما ذلك لتفصيل الصلوة بعد غروب وقتها
التي قبل فاته من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ندسها في الفطر لان الصلوة وان كانت لتعبد
فانها حق لله والعطية من رسول الله صلى الله عليه وسلم تقول للشخص الذي ماتت امه وعليها
صوم وانما ان تصيد عنها ما له عليه الام ارايت لو كان عليها ما انك تقبضه قال
نعم قال نعم الله احق ان يقضى فقدم على الله وحيله احق بالقبض حتى المحرق وروى مسلم
عن ابي عطية قال دخلت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا ابا المومنين رضوان من اجماع محمد
صلى الله عليه وسلم بعجل الافطار ويجهل الصلوة ما الاخر في خرا الاطوار وفي خرا الصلوة قالت ايها
الذي بعجل الافطار وعجل الصلوة قال قلنا عبد الله بن مسعود قال قلت له ان كان يقول روي
ولما كان صلى الله عليه وسلم قد جعله الله اسوة يتأسى به فقلنا ثم نقدر ان كل من روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يفطر بان تشق امعاء منى من رطب او تمر او حسرات من ما قبل ان يطلع المغرب
بعد الصلوة كان ياكل ما قدر له قال ابو داود في سننه عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يفطر برطبات قبل ان يبيت فان لم تكن رطبات ففطر برات فان لم تكن برات ففطر
حكوات من ما يقدم الرطب لانه احدث عهد بربه من التركا ففطر صلى الله عليه وسلم في المطر حين رايته
بنفسه صلى الله عليه وسلم وحمل الثوب عنه حتى احياه المطر فيسيل عن فعله ذلك فقال صلى الله عليه وسلم
محمد بن عبد الله في فضل صيام شهر العلم انه صوم يبرك به في الامور التي صلى الله عليه وسلم

[illegible]

في تقويم الرجب الحرام ثم استبدت بهم طغمة فلبسوا على وهو السبع البصر طغمة الله
وقوله لم يعلم بأمره ذلك إلى أن قويت الفوارج بغيره وبالفرقة بينه وبين سواه في قوله
الله تعالى لهم في الرزة التامة التزمية التي لو تجل لهم فيها ذم الحلال لم يكن
سما عنهم فقال عمر بن قائل وهو معكم أي ما كنتم ولهم بغير ما بينه وبين سواه ليس كمن
ثم كان مباداة ذلك المقام يقطع الناس لزم المناسبة من جميع الوجوه الأربع
أهل البيت تنقطع وخصيتهم من بيتهم لأنهم لا يرحلون لقاء في الدنيا ولا يبقوا
خروج وأهل الغائب ليسوا كذلك فإنهم لم يباشروا في لقاءه وكتبه وجاروه ثم علم
مع الامانة أنه ثبت اللقاء عند قدمه سبحانه الحكيم البصير يدبر الأسرار ويفصل الآيات
أهلنا تنقل عنه فمثل هذه تقع صياح من الشهر في حضره وبأهلنا يفعلون به في بيته
من الشهر مقام جمعية الهمة في الله حق لا يركب في الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم
فيه غير ذلك أنه في كل خاص له ولهذا أضانه الله فقال رجب ولم يقل الله ولا رجب
أي بد قولنا أنه يرب بصوم من الشهر لجمعية تخصه وغرضه على صوم سائر
أنه يخصصه لله وأنه كان شعبان من القريتين وهذا قيل أنه ما سمر هذا الشهر في
شعبان كاللغز في سائر العبد يريد ولما قال الله ٧ جعلناكم شعوبا وقبائل لتعرفوا
في الأماح كالقبائل في العرب أي من سمر شعوبا ويرقبيله من قبيلة وسبب التسمية
شعوبا لأنها تعرف بين القبيلة وأهلها كان صياح من شعبان أي من شعوب
وهو الشهر رمايه من التقويم خرج مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
من شهر هذا الشهر شيئا قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا انطرت من رمضان فمعي
كانه في طرية أي الممعة ابن عمر وصحت من شهر شعبان وفي هذا الغرض علم هو
أسرار الهمة أي منها من كبر ما به ما به واسعد الناس بذلك أهل البيت من الذين
والعبود فيهم الشمس والقمر في طرية العبادات فان معرفة منزلة القوم في
حرب المثل من اعظم الدلائل على العلم الإلهي في كنهه اللذنه والاعمال والربا في الحفظ
لها أعيان الكاينات وان في ذلك لذكري كنهه كان له قلبه والحق السمع وهو شهيد أي
حاضر بيا يلى اليد الخفية مثله نصيب عينيه فكانه يشاهد فانه حرسه وحاربه ما
أيون يخرج عن كل ما يكون في كل كونه بكل رجب موه كل صعب وما يهيبه فأتراه القدر
نما موه وما تدهك العيون حاربه من ربنا لا ربه يله بما أودع فيها موه كل شيء مخرج
قال في كل شيء فصلناه تفصيلا ذلك تعلموا ان الله يحكم كل شيء قدير وان الله تبارك وتعالى
سبحانه وسلم في فصله حكمة صرنا أهل كل بلد بنوهم خرج مسلم في حقه عن كنه
ان أم الفضل بنت الحارث بعثته إلى معاوية بالشام قال قدمت الشام فقضيت حاجتها
واسئلت على رمضان وأنا بالشام فزانت الهلال إلى ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر
الشهر فحالي عبد الله بن عباس ثم ذكر العلم فقال من رأيت الهلال فقلت رأيت الله

فانت رايت فقلت ثم وراي الناس وهما ملأ وعام معاوية عقالا كذا راينا ليلة
الليلة فلا تزال في حق لكما لئلا اوزاه فقلت اولا كلف بروية معاوية وعيا
فقال لا فلكا اسرا سورا الله صلح ففقدك دبرك فذكر واقلبك وعالمك ومعتك
انت مخاطب بالثقة منهم بالقدرا الذي حدثك الخ في شرعه وانت الذي سواهم
لا جرك فان دبره في ما كلف احد الا محاله ووسع ما كلف احد كمالا حد بك في كالت
رخصة وكل نفس تجادل عن نفسها وكما ان الزمن طره في سعة فاذا طلع هذا الزمن
في طلبك من الاسم الا لله من حضانة فقد دعاك في ذلك الطلع الى الانصات بما هو
له وهو الصوم وبارك بغير جدوار حرك كلها النظاهرة وتوبه قواك الباطنة وامرك
بشتم ليلد ورغبت فيه وهو الجاوط على غيبه وجعل لك فيه فطرة اول اللبد وامرك
بالتجسس وقد اذ احزه وامرك به انحر ذلك الى ان تكون في التاجر بئرلة من قال هو
ما تارة ان الشسر لم يطلع وذكر طهنة الخفية بالاسم الاخر في ليلد مضان كالت
في دمه بانك بين طره خيلد تحريم في ما طهنت الحق الا نك ولا حاطك لا بد
هكذا مع كل كلف في العالم من ذلك ومن وانك من كل علة حال ذلك الخ
ترك الخكم عليه مصدرة الكلام سواء ذاك الكلام حروف هي او لم تصدح هو عن الكلام
الا ان في العالم ان يصدق على لسانه عند مع الله من حمد او لعنة فليكن سجادة في ذلك بانا
ذاكر من ابيات الله تبارك وتعالى ما اذى الحق من ساي فيفتر من الهجر
شد في حق من اراد ان يكون بكل حرف من الهجر وقال لي كل كلامي فلا تعرج على سوار
ولا ترى ان تم تحري فانه غاية القصار فلما علمت انه لا يحل له ربه وما دنت حكم بد
على بلد علمت ان الامور يد وان كل نفس مطلوبة من الحق سم الا ترى نفس في نفس
شيئا فان قلب الانسان في العبادت من وجه بذاقته ومو رجع بر بدلس في ربه صاغ ولا
وحين واذ في ذلك واقعة ما تيقظت من ساي وما لم ترك شفيق بهذه الابيات التي
ما سمعتها قبل هذا الاسر ولا في فريب وهي هذه
قال لي الحق في ساي
والرب يكون ذاك من كلامي وقنا انا وليد من عبادي وقتنا انا جيك من ساي
وانت في احالتي عذرا في صف الصون والقيام فدا صلاة الى زكاة ومن دابة الى صيل
ومن حرام الى حلال ومن حلال الى حرام وانست في ذاك واد من كثر مقصود الخيام
فقد علم الانسان من اى مقام ناداه الحق ما لقيام في قول يا ايها الذي است اواذ الخاطب
نقصه رعه بهذه الجمعية تارة قال يصح على كل ساي منكم قد تفرحوا الله ما علماني
الآن الواحد اذا كان هذا في عروقه فانيات من حواجه ونحوه ولم هو ساندوة
وليلته ورجله ووجهه وقلبه الذي هم ردا ما هذه وان لا يارحنا طبة بهوم يحصها
في اماكنها مما يحس عليها وشعت من التفت ذبقة له كتب عليهم الصيام واعلم ان الله لا
يترككم من هذه الدنيا في الجنة ليقف تفصيل الخاطب في العلم بما ارادوا به

التي لا تخالف كتب الحكماء في هذا الاصل من كتابنا حرر عليكم فلهذا انزلنا كتابا في هذا
فيكم من الصوم من حيث هو صوم فاذ كان ايضا فيه صوم رمضان من غير ان يكون في
ذلك الذي من قبلنا من اهل الكتاب نأمره ان يهتدوا به من غير ان يكون هو
وهو كما كتب اى ومن على الذين من قبلكم وهو ان يهتدوا به من غير ان يكون هو
عليكم تنقون اى تنقون من الصوم وقاية ما ان يهتدوا به من غير ان يكون هو
ولا تنقون اى لا اذا جعلوا عبادة فيكون الصوم الحق من بعد ما يهتدوا به من غير ان يكون هو
من وجه ما هو صوابه من حيث الصبر فيه وقاية ما يهتدوا به من غير ان يكون هو
له فلهذا لا مثل لصوم من ليس له ثم قال ايا ما احد وادوات العالم في ايام كتب
لا شك فانه ما بعدنا بما كتب في من قبلنا من كتب عليهم من واحد وهو عاقل ولا يكتب
عليهم اياما والذى كتب عليهم ما هو شهر والشهر هو اياما تسعة وعشرون يوما وما
بجانب ما ترى الهلال والا يام من ثلثة عشرة لاية فطابق لفظ القرآن ما امرنا به من قوله
صلى الله عليه وسلم في الشهر فقال الشهر هكذا وانما يهتدوا به من غير ان يكون هو
عشرة ايام وعقد فيها في الثالثة من تسعة ايام وفي الحرة الاخرى لم يعقد الايام
ايضا عشرة ايام وكذلك لما قال في اياما بعد وادوات العالم في ايام الشهر بعشرة
يجمع ذكر الايام موافقا لظهوره اية ما يهتدوا به من غير ان يكون هو الايام في اياما
الشهر بعد وعشرين يوما ولم يقبل هذا او هكذا لما قال في شهر رمضان ثلثة ايام
الحق في ما ذكره ان ما يهتدوا به من غير ان يكون هو اياما تسعة وعشرون يوما
ايضا وانما الى المخاطبين بقوله من هم الذين امنوا سريعا في ما يهتدوا به من غير ان يكون هو
الذين هم في الطاعة في المقامات والحوال والسفرين اذا ساروا وهو ما يهتدوا به من غير ان يكون هو
السفرين اذا يسفرون الى الرجال في سفرهم في المقام واحال في هذا السفرين
لهم وان كانا فيه وان الله هو العالم بهم لما قال وما دبيت او دبيت ولكن الله
بين اياما خفيفة في ذلك الحان فانها اياما خفيفة بعد التكليف كما يقبله الرسول في قوله
في مثل هذا في هذا الباب فينظر هناك ثم قال في الذي يطيقه في دينه طوام من غير ان يكون هو
فلهذا ان تصوموا احب اليكم ان كنتم تمارن يقول من يطيق الصوم قد جرت له في غير الصوم
ناقل من وجوب تعيين الى وجوب في معنى التكليف ان كان قصورا وقد جرت له في غير الصوم
من ذلكنا الحق بالفتح فان كل واحد منها جاز واجب عليه في شأنا حارا فانما نظرنا في
في الايام في نفعه في الله له الصوم الذي هو لتقدم به صحة الصوم من حيث هو
في مثلنا في نفعه في الله فانما الصوم في الايام في نفعه في الله فانما الصوم في الايام
في الايام في نفعه في الله فانما الصوم في الايام في نفعه في الله فانما الصوم في الايام
في الايام في نفعه في الله فانما الصوم في الايام في نفعه في الله فانما الصوم في الايام

يا علم من ايات الله وبقدرها اجابته لما علم من اجابته لا يعلمه ذلك رحيم خفيص ما عجز عنه
ميكرون من جنة فجة لا يخفى به روح عبيد طوما وكنهه الا انك لا تعلم من تلك وابتدع
في بعدتها بل سابق اياهم اذا دعوت ذلك ايمانهم لولا ما يقسم الله من انفسه
والله لم يستوحب امانه ما لا يحققه فاذا من في الابرار حجة با على كل ذي حجة فتقيد
وهذا هو الله يحقق بالاخبار كلها ومن انفسه فانه من من اخطاه دليله بالذات
امره بالبيان به شئ من الولا لله من وبي تجيبه وتزنيه والفرق بين من انفسه
بعض وكلمة بعض تاء بلا فاعية تاول فاعية ليعقله لا بد ومن ادخل في نفسه
انه اعلم في حق فلو من ولا من في فهو عبد يكذب عن جنانته الى من في حق من هارة
فاذا اسكر يقول اودمت التنزيه وهما من قبل انفس بما يضل من الفرة وطلبه لا يتقيد
والخروج عن الاتباع لعلهم يمشون اي يسلكون طريق الرشدا كما يفعل المؤمنون الذين اول
واسيل الرشدا تحذروا سبي فستبني بهم الى المعادة الابدية فكانت اجابة الحق
اياهم حين دعوه وبها يذوقونهم الى ما فرحت به نفوسهم من تحصيل ما كان حرم عليهم في حال
صومهم من اول الليل الى اخره فقالوا احل لكم ليلة الصيام الاكل والشرب حتى صومكم ايهالا
الليلة التي تفصحون فيها ما بين في صفة يعصمكم الى ليلة عيد الفطر ولم كانت اضافة
ليلة الصيام الى امتقبل لم تكن ليلة عيد اشعوبها فانك لا تقص يوم العيد ما ياولو مستحب
لكن صبا ولا يلزم هذا في اول ليلة من رمضان فان الاكل والشرب كان حلالا قبل ذلك
فازال من صعب الحكم فلهذا جعلنا الصوم للمنفعة التي في الخلق الى ما لم يكن في الامساك
قبل الامساك ولا غير ذلك فان في هذا الاسم منة الله وهو التاجر فقد كسب اجره
في هذا الحكم الذي هو الامساك زمان الصوم الى الليل فلما حال الليل زال حكم ذلك التاجر في حال
نكاحه يقول انه ما لم يتم منه راحة عنه من ارجاءكم وما ملكت ايمانكم ما هو على الوصل من
لباس لكم وانتم لباس لهن اي الخامسة بكم صفة ما في مثل ما تلبستم في صومكم حيث
انصفت بصفة هي له وهو الصوم فلبستم لباسا في قوف وسعي قلب عبيد ووست لباسا
لكية ترك بكل شئ محيط فان اللباس محيط بالبدن به وبستره علم الله انكم كنتم تحتانتم
من الحيانة بشها وقت عليكم حين قبلتم الامانة لما عرضتها عليكم فقلت حاملا انه كان يظنوا
جهولا لطلو ما انفسه بان كلمها ما لا يدرك هم الله به عند حمله اياها جوا لا تدرها وتعلق
من الذم به اذا من حان فيها ولما كان الطول اشق واخضر سبلا لا بد من كيف يضع رحله
ولا يدري من يضع رحله قال علم الله انكم كنتم تحتانتم انتم لا جوده عليم بما جوده عليم
صا ب عليكم اي رجع عليكم وحقا عنكم اعاد بالعيد الذي ابا حده لكم من زمان الاصلان الذي هو
الليل وانا جعله قبلا لبقا التحجيز فيه في المباشرة للعنك في السجود لا خلاف وفي غير
الحجود كحرف والواصل قال في بارو هي وهو زمان الفطر رمضان وانفوا ما كتب الله
كل ما في ما في من الله من اجلكم حتى تعلق به فتعلم اية من كل ما ذكره في الامانة وكذا

١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

شيخنا بالكتاب والسنة يقول رضى الله عنه في كتابنا اخذنا من كتابنا ما وجدنا في كتاب الله
 من ملكوت ولا من افواه الرجال فما علينا ان ندع علمنا بما جاء في كتاب الله من ملكوت
 الله وما ذكرته من الاحاديث ولا ما اوردته الله في كتاب بل هو بمنزلة ما ذكره من
 خلقه من انبائه رضى الله عنه وعلمه من لونه علما وخلقنا من علمه لوجب الاحكام والفتاوى
 الله القوي بالوحي والكتاب والسنة الذي لو علم احد من الناس ما في كتاب الله من ملكوت
 التورية والاعجاز لكان من فقهه اشرفنا من هذا المقام احيى علم الوجه من تحت ارجل
 انصاره من الكتب وهذا العلم الذي بيانا له على التقريب من عند الله ما هو من كسر
 الا كما في نسخة على وجه التقريب فاعلم ان المصدر يستحق من السجود والاحتياط الصدق
 للظلمة بمعرفة تلك الحجة الضرورية وجدوا في الفهارس وله وجه ان الليل مباله وجهه المبالغة
 مناه فخرج فيلزم النهار على حكم الليل كما على الفطر فالحق في حيله ربح فيه المبالغة
 في الليل بعد ان كان الشمس فانه لا يوقع فيه قبلة والى انما بالنهار ولا يخلطه فانه النهار
 قرا ويردك حقيقة النهار من طلوع حاجبه الشمس اول الى قريب حاجبه الشمس الاخر فحين
 يغيب قرص الشمس وانما بالنهار من اول الليل من مغيبه الى مغيب البياض وانما رده اخر الليل
 من طلوع الفجر الاول الى طلوع الشمس الا انه لا يمنع الا كل طلوع بالليل اول شرعا وفي الفهارس
 ويوضح الاجماع الاخر وما كان قبل ذلك فليس محروما ما هو قبل وجده وانما هو مزار وهذا هو
 البينة لتمام وجهه الى الحق ولها وجه الى الباطل في الاسواق القطب وكذلك لفتابه له وجه
 الحل وله وجه الى الحرمه ونحوه في الفهارس والكتاب وما هو كذا واذا كانت اللزوم
 هتة رها يتقدم صاحب الخبر ان كل حرم عنده وليس كذلك بانه علمه خبر الشمس الى طريق
 شامخا بها لغيرها من الاستطالة فاذا انقضت ذلك الفضل المتكسر في الجواهر
 مجاز الظلمة وقرب ظهورها في السوايا فظهر منه وجاهة الا في كالتاير الذي في وجهه فانه
 سماء مستطرا فلا يزال في زيادة الى طلوع الشمس كذا في الحاشية والباطل فاما الزيد فيذهب جفا
 ولما ما يقع الناس فيمكن اي شئت وهذا الخبر الصادق وما بينهما هو السركا ما بين الوجهين اللذين
 يظهران في البينة هو العلم الصحيح انما شبهة فيتمتع بطول بها الحق كالباطل كما تبرز بانها من الحق
 الكذابي الى الادب والظلمة الظاهر عند ذلك ان ذلك هو الاول لا يمنع من يريد الصواب من ان كان
 لفتابه العرب في السوايا لانه ليس في الباء احيى منه فلا انزها لانه فانه يظهر الصفة
 الحق فيفضل عنه فينال مقصوده من الاقر من ناه في ظلمة يشبه في جنب الكلمة فيجلب من لا
 يبرز ان الله كلفها من منه فهد شبهة المناقاة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت ما كلفه
 وقال له يا كذا اعطاكم الله ما ياكله امره بها شبهة ان لا يدعها كما مرع بالامر مع بالشيء
 حركها ما كلفه وجوبها شبهة خطوة الوفاء فاعلم ان ما مر بها على طريق الغيبة المأمور
 في سنة حاكمه وعند بعض علماء الشريعة واحسنه اطلعت السحر واستغفرت ان كلفه بالفتوى فيمنع
 غاورية ذلك من التبرع بالشيء تركها وهذا خبر في الخبر عن الشيخ فيكون ذلك من الخبر

فإنما يقتضيه من الأسس الأربع هذا العبدان في نفس يانف عطا الجسم وخصه كونه
فليقتضيه المنع وتناظر منه أنت أيضا الامم وجماعتك فيقول الامم سبحة الله المبركة
تأنا الساجد لا انا خير فيقول له العبد انما يعتبر انتم في انتها المدح والتعظيم بعد ما اتم
المنع الى ان يستوفى منه مقدار ما ان الخالفة والجدلان في ذلك انتها الذي فاذ الرتبة في ذلك
يجوز بالمطالبة فيحكم الله عند ذلك بما يشاء بما يقتضيه ما لا حكت بما يقتضيه على ما يقتضيه
الفضل او المنع حكم ايضا بسبب اوله منه فينصت الى هذه الحدود والحدود في
الحل لم ينط كلفوا واعدا معصيته ووقع التقابل بين الاسماء في الحكم العبد من كل واحد من
انها يقتضي وسمع دعائها وان كل واحد منها يدعى للحق له فيطابق لهم بالبرهان فيقول
ان بينة او تمنع من وتحمي الفضل لما تناه كلان كان يبرر له ذلك وسارقا ما تلا او سارقا
تجانس من اسرار التعديب فيقول الحكم هذه الافعال وان وقعت في موضع شبه واجام لا
يحكم الا بينة فان وقع الشرب الخ لا بد من ذلك انما اذ تلبس بها ربا حتى بلغه ربا حتى
فما يستعمل الاما يحل له استعماله ربا قتل هذا قاتل ابيه او احدا من هذا القاتل وليد فاقته
فليجبه بشي ما اعتدك عليه لا اعلم ذلك الا بديل بعد ربه صورة محدولي ولكن هذه الشهادة
فيقول خصم من لم يأت هذه شدة حد الله في شربنا المنور او قتله او ما كان من احداثها
في ذلك الحال فيقول الامم نعم صدق الا ان في في المحل سلطانا قد يا يسكنك من وهو من
المنع قال له الخاتم من هو قال لا اسم المحرم قد نزل عنه في دار الله وهو قلبه فله الاس
قال فادعه فما فقال انت قد هذا المحل عما جوسيلاه هو محلك ومهلك فيقول هو محله
وما اذ صفه ملكي صاحب هذا العقل الذي هذا العا في هذا الله خير على عقله في كل
حال بالقطعة حقيقتي وانما احتاج اليه فيقول المنع تاجر عه حتى مشاير لا اسم الذي لا
هذا لما جب الا قرب الله فان له الحسية في هذا العبد وفي هذا الحكم فلا يزال الامر متوقفا
الى اختها الذي وهو الاجل المسمى الذي هو الموت فان ماتت عما الخالفة يقتضيه الذي
وان تاب بعد الموت تاجر المنع عه بالكلية ويستلمه الامم واجابه فاستقر المدونة العا في
عقد الموت في الموت وفي الكافر كما قرأنا فاعلم ذلك انتهى الجزء الثاني من والجموع في
صيا مريم الشك خرج افرنديجي حاربين يا سرقا من صام اليوم الذي شك منه فقد عصى
ابا القاسم قال هذا حديث حسن صحيح جمعه لعلنا يداين من صيا مريم الشك مما اده من
واختلفنا في تحريم صيامه تطوعا فمنهم من كرهه ومنهم سارح جازاه واما حديث حاربين
فما هو نفس ولا مريض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يحتل ان يكون عن نظري حارب ويحتل ان يكون
عن خبر من النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم ان صا مريم الشك من رمضان احرازه بالثبوت في
الشك يرد بين امويين من غير ترجيح اشبه حال العبد اذا كان تحت سمعه ولبسه فان نظره
الحاكم الحق سمعه قال انه حتى وان نظر الى اضافة السمع الى العبد بالها من قوله
عنده انصالة ترجيحها حال المذنبين في الدخول في سقطة الله وان استقطبا بقيا كذا

هذا هو المبدأ الأول في معرفة حكم الصلاة في يوم عاشوراء
 وهو أن الصلاة في يوم عاشوراء هي من الصلوات التي
 يجب فيها التكبير في كل ركعة مرة واحدة فقط
 بخلاف باقي الصلوات التي يجب فيها التكبير
 ثلاث مرات في كل ركعة. وهذا هو المبدأ الأول
 في معرفة حكم الصلاة في يوم عاشوراء.

انهم من عبيد الله وجميع ما فيهم من عبيد الله فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
الصحة فانها له حقيقة لا ريب فيها فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
فلم يسمع قطعه بانها ميت فان الله بقوله انه انك ميت وانهم ميتون فكيف استدلوا
فكذلك على القوم وسمي عليهم قالوا فانك شاة الله بغير حق فاستدلوا على انهم ميتون
كان لا شئ في الموت او في الايمان على انهم ميتون فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
ولا تقرب من الايمان على انهم ميتون فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
اشكال الا ان الله في حلاله مضل من صامه من غير حقيقت ذكر الجاهل على من لا يدرى
فلان امر من عبيد الله فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
من لم يكن اكل فليعلم فان لا يقوم يوم عاشوراء فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
اجل يوم من رمضان فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
وقال فليعلم بغيره ولما رآه صاميا فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
في عبد الرحمن بن عوف فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
قال فما عرفت بغيره فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
فراعى حرمة اليوم لما فيه من السر الذي يرفع فضله على غيره وظهر هذا فضلا عما
من الطعام والشراب وان لم يكن صاميا وهذا الجواب الذي يليه البعد الصوريه وكلامه وانه
اقول اجمع ولا اصوم فان نفسي تشارعني على احرار الصيام
فلم يفت اجيرتها قلنا بايجاب الصيام والقيام فان الصيام جنة من النار
كان في نفسه صوم لزام ولما امر بقضائه اكد تشبهه برضاة لا بالنذر الجليل فاجابوا عليه انه من قومه
فان يرضه فانه لا يقضى وان امسك صاحب بغيره فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
وحرص في ذلك وكان قد امرنا بمخالفة اهل الكتاب اليهود والنصارى فاجابوا عليه انه من قومه
لا نفهم مما لذيذ من الله وبلوا وجراد ولم يترددوا فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
فيهم ولذلك امرنا بمخالفتهم الا انهم اقتدوا به فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
شورج الثيب واقامة الصلوة لم تذكر بعد سبانه لما تعين عليه فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
الا نبينا اولئك الذين هدى الله فبهم اقتدوا وقال سبحانه انهم من الذين ما يوحى اليهم
وقال عليه السلام كف اولي موسى منكم فكنى هؤلاء فضلا وامته فكنى اولي موسى فاجابوا عليه انه من قومه
لدينا منكم ما في به موسى ولما سئلوا بما في به موسى فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
بما يار به وبنا انك عليه فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
الموسى منهم يبعث ويكفر فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه
فيما ان الرسول لما انزل اليه من ربه والحمد لله على كل من باب الله وملكته وكتبه
لا يفرق بين احد من رسله ومما جاء به موسى صوم يوم عاشوراء وامانه الله فاجابوا عليه انه من قومه
فما نكلامه عندنا ما جاء به موسى فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه فاجابوا عليه انه من قومه

وضناه

[illegible]

فهو اسم فريضة سمى الله به العلم فكان المعرفة علم بالاحدية والعلم قد يكون تعلقه بالاحدية
غيره من اجل ان لفظة المعرفة قد تميزا باللفظان بما في ضلاله وقد ينوب العلم متباينة المعرفة
الساكن بالعلم كما ذكر في النجاة وهو استشهدوا بما ذكر في قوله لا تقبلون من الله شيئا
لا تقبلونهم بعد والعلم الى مفعول واحد للنيابة يشتمل على الحكم الذي لا يدركه
كما نعلم نحن بان العلم ايضا ما طلبت لاحدية ولها مع معرفة ان تكون هي ما جازية لا جازية
هو لا سلبات صفة الحق ليست المعرفة صفة ولا له بها اسم عندنا في النوع ولا جازية ولا
حد واحد لكن المعرفة هي اسما العلم كما قلنا والعارف هو اسما العلم فبنا لاحدية واسما العلم
العلم ما هو موضوع للاحدية مثل المعرفة ولهذا سمينا العلم معرفة لا نا اذ علمنا علمت زيدا
نلم يكن مطلوبنا زيدا لنفسه ولا مطلوبنا القيام لعينه وانما مطلوبنا قيام زيد وهو مطلوب
تأنيها شدة واحدة معينة وعلينا زيدا وصدورنا لكونه والقيام وحده بالمعرفة بمقتضى معرفته زيد
وعرفت القيام وهذا القدر غايته هي الغاية وتخيلا ان تعلم نسبة القيام الى زيد هو صفة
تزيد وبالقيام وهذا غلط فانه لو لم يكن زيد معلوما له والقيام ايضا معلوما له قبله فانه لما علم
ان ينسب ما لا تعلمه الى ما لا تعلمه لانه لا يدرك هل نفع تلك النسبة ام لا وهذا النوع من العلم
يسمى علم الغائب يتران المعاني الصور وهو معرفتنا لمعرفات والنسب بينه وهو معرفة المركبات
وهو نسبة مفرد الى مفرد بطريق الايجان الواحد من الآخر وهو عندنا في المنسب والغير
وعند غيرهم الموضوع والموضوع ثم ترجع الى بابنا فيقول فعلما شرف يوم عرفته من حيث اس
لما وضع له من تعلقه بالاحدية انما الله له واحد فلا احديته اشرف صفة الى احد من جنس سما
وهو سارية في كل موجود ولو لا انها سارية في كل موجود ما علم ان تعرف احديته الى سبحانه في
عرفه احد الا من نفسه ولا كان على احديته دليل سوى احديته من عرف نفسه عرفه ربه فلهذا
قال صلح وقال ابو العباسية في كل شيء له آية تدل على انه واحد والاية احديته بكل شيء
التي يتنازع بها من غيره من امثاله بالاحدية تترك في كل شيء من قديم وحادث وسودم وحديث
ولا يسوينا بها كل احديته ومن حيا وبناها كالحياة عند ارباب الكسوف والاماني فاقها
سادية في كل شيء مما ظهرت حياته كالحية ان ادبطنت حيا فكلاب والجرم والله في البر
من ارض وما من شيء مما سوى الله في الا وهو يسبح الله بحمده ولا يشركه الا من يعلمه ومن شرط العلم
ان يكون حيا فلا بد ان يكون كل شيء حيا ولما كانت الاحدية بالمعرفة والاحدية لله في ذاته فانه
صدم يوم عرفته على فطرته بخبر عرفت فان كانت عرفت علمنا ان الصدم لله لان زجنا فطرته
صدمه لشهد عرفت فانهم فالصدم لله حقيقة والاحدية له حقيقة وقد عرفت المناس
بين الصدم ويوم عرفته فان كل ما حدا مثلا فان صومه فطرته بما بعده وليس في ذلك لغيره من
كل احد فيعلمنا قبله لانه ما في تنقيده بالقلبية والبعدية والمقصود ان قدر علمنا
المعرفة ايجاد المركبات عامة لا يختص بمركب دود ممكن وان كان لا يرد له من غيره من غيره
سما ينضاف لعدم تقيده لا في القيد والبعيد فهذا الذي ليوم عرفته لغيره في الا وبنان فصد

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

نصف خط النيق خطا سودا وخط اسم السعيد خطا ابيض بدفع في مكة الموت اثنى من السعيد مكة الموت
منه نصف النقص شهدا لانه من الاطلاع على الاحوال واستخبارها عندها لو من النقص ما لم يدا له
فانها لينة البدة السادس عشر ليدفع صاحب هذا الشهود او المتخرف من ملاحظة الموت فهو
محبوب في باب الاجرة وبالمت يخط التطيف فاصرح على حاله يثبت فيها الصوم لشهود
حالة النقص التي تقطع الاعمال فيكون سكرانا من انهم المشاهدة في نقت عليه الى قولنا
في صوم النصف ومن ثم يتبع له منع من صوم السادس عشر خاصة من اجل العظم يثبت
في ليلة السادس عشر ليلة نزع الاحوال وهي ليلة النصف واناخذ بعض العلماء من اهل الافكار
في صومها به محل الحريم الصوم فيه ما ذكره وهذا انه يدا وروى ما صححه احد ثمانية جماعة لا يكر
في صومها به محلات الحريم والاقسام عند الرمح به غالبية المقرب واولاها ليدفع ما يراى الى ارب
في صومها به ما من مقام كل هؤلاء قالوا احسننا والاحسن سريخ بن محمد بن سريخ الرعيثي المقرب
قال ما اوحى في بن احمد قال حدثنا عبد الله بن رجب قال حدثنا عمر بن عبد الملك قال حدثنا يحيى بن
يحيى قال حدثنا ابو داود ثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز بن محمد الدراودي قال قدم عياض
كثيرا لمدينة قال الى سجد اعلا به عبد الرحمن فاحضر سيدا فاقامه وقال اللهم اذه هذا
من الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا انصف شحات فلا تصوموا فقالوا لعلا اللهم ان اذ
من ابو هذيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك قال ابو محمد بن حزم هارم رواه سليمان عن العلا والعلا
واقته روى عنه سبعة وسبعون الثوري ومالك بن عبيد بن حماد بن كرام واما العباس و
كاهن محمد بن عديته فلا يصره خمسون روى له ولا يجوز ان يظن باقبي ضرورة في لغة ما روى
عن العباس بن مسلم والظفر الرب الحديث في اذنه ايضا اجماعا فقد كرس قال ابو محمد وذكره
في الصوم بعد النصف من شجبات حجة الا ان الصحيح المستقر حقتن في لغة هذا الخبر ان
العباد بعد النصف من شجبات ولا يكون الصيام في اقل من يوم ولا يجوز ان يجعل لهم صوم باقي
الشمس في ذلك بيان ولا يجد شجبات ان يكون ثلثين او ثلعا وعشرين فاذا كان ثلثين
فانصافه تمامه خمسة وعشرين ما وان كان ثلعا وعشرين فانصافه في نصف اليوم الى سريخ
في صومها عن الصيام بعد النصف لمحصل من ذلك ان من صيام السادس عشر استدل
بمن كلام ابو محمد في كتاب المحل وسنه ثلثين وهو روى عن هو روى عن هو روى عن هو روى عن هو
اول ساق حديث العلا ويحرم من ابى الحسن سريخ بن محمد بن سريخ عبد وهو الذي ذهب الى ان صوم
عبد او سريخ لا يجوز وعليه ما ذكرناه عنه في فصل صيام ايام التشرية اخذت العلا في
صيام ايام التشرية فهو قابل بجواز صومه ومن قابل بجواز صوم المتمتع بها ومن قابل بالكلية
من قابل من الصوم مطلقا بها ايام التشرية في الثلاثة الايام التي بعد يوم الفريضة ايام
الطه وشرب وذكره تعالى ذكره في كتابه هو خمسة الهذلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
وبك وهذا صفة اهل الجنة حيث وجدت هذه الصفة تطلب معها كل غلة حال حكمها الا العبادة
في اداة قه لا تروى ولهم الان في دنيا والآخرة والصوم ترك عبادة لمن اعز الله

اجاب الصوم فيه ومن اجتهاد في السبع من انها ايام الكراهة سرب وذكره في ولم يقل اياها كل
وسرب من غير الهوى لا يصح استظهاره عن العرب ان هو لا يوحى فهو اعلام الله
هذه الحرة والخزاييد هذه النسخ فاحص الفطر فما عبادة واحدة العرفان عام فيها فقد
رجح نظرنا في جرائده في ما ينبغي ان يعمل فيها ومن نازع عنه في شيء قال انه لا فقد من يسمي
تلك تلك مات الصوم له والفطر لك وما عرض في صومها المحجبة الا ان لم يجد الصوم كفا لتمام
البحر من عابته ومن عرف جعل لك فيها ذكر الله وهو قوله لي فاذا قضيت مناء
فاذكر الله كذا كرم اباكم او اسند ذكر اباكم فيها بذكر الله فان لم يرب كانت فيه
الايام ترتيب ذلك المحجور والسعة فهنا مع قوله كذا كرم اباكم اي استغلوا ما لنا ودينهم
عليهم من طوبى لهم اذ كنتم عبيدهم وغر السبي سيده فانه صلات الله من كونه من الاثر
من ذلك كما قال صلح مولى الفطم منهم واهل القرآن هم اهل الله وحاشته والعبد لا هو
بابه بل نحن بسيد الله وان اتفق العبد بابيه فاما ما يحضر به من حيث ان ابا كان مقربا
سيدة كان كونه عبيد مثله متتلا لا مرة واقفا عند حدوده ورسمه فانه الله عند
الله فلهذا قال كذا كرم اباكم فصار اباكم من ذكر اباكم ولكن في ذكرهم الله عذركم اياهم يقولوا وان
ذكرنا وهو الوصي عباده يقول ان اشكر الله وحده لا شريك له اياكم او لا شريك له من اثاره ولا الله والحريه من ربه
سيدكم وانتم عبيد له كما كان على اباكم وذكر الله البراى عبادة بان فيها العبد ومنها ذكر الله
فانه ذكر الله ابراهيم من اعمال عبد العباد واثارها قال في ان السلف تنزع عن الميت والمنكر وذكر
الله ابراهيم الذي فيها الكريم جميع اعمالها قال اذا ذكرت الله فيها كان جليكم في تلك العبادات
اجزائه طيسر من ذكره وان كان جليكم فلا يخفى اما ان تذكره وانعزالي مشهده او تكون غيرة
ذي بصر المحرقة مشهده من طوبى الايمان انه يركض فكونه هذه الحلال شر لا يعمى يعلم الله طيسر
وان كان لا يراه فهو كما يراه فانراى له مشهده له يحيا له في جميع اعماله والذى لا يراه يحيا
فقد محركا الله في ايمان محب الايمان لا يحل اليهود البشري وحقوله كانك تراه فانه بالذكر يعلم الله
الم تعلم بان الله يرى وجلس تحت لا يبين انه يكون الا في خلوة معه ضرورة لا يكون ان يشهد مع هذا
العبد اذا حاله الحق طيسر خمر حلة واثار في مخاطره لانها مجاسة غير من بعض اذ كثر في خلقك
بالله قاله اذا ذكرت نفسك في خلوة مع الله فكما ان الله لا يكلم الله خلقه الا من وراى حجب والحق
معين الكلام كذلك لا يكلم الله ولا يدركه نمك ولا يمين ولا حجاب لا بد من ذلك فان المشاهدة
للهمت والحزن فلا بد للزار وان كان الحق طيسر ان يكون اعمى ولا بد وعاء ذكره فالحق طيسر
عبد عند كل ذلك ليس عليه مشاهد الخيال في حربه من قوله كانك تراه وهو انحصار الخيال
فقد ذكره جميع بين المشاهدة والكلام فان طيسر في ذلك الحال ملك الامن ليس كنهه في هذه
حال السهبا بين الحق النجيب به عجا ما نقل الى الثقة عنك من قوله ان الانسان يحج بين المشاهدة
والكلام بين هذا الوقت مع ذوق ابي العباس الساري من الرجال المذكور بين رسالة النبي
حجته قال له ما التفت بما لم يشهد قط لانك هذه الحق ما ليس فيها لذة اين هذا ان في

[illegible]

جهد ابن الدجج ومن قيل بالتخيير في القضا اذا افطر به يقول ام هاني وساكن ثم يقول
اعلم فتكلم به توفيق العارفين انما المكييل في الصوم ابتداء من نفسه فيقول الله
الحق عليه ولكم اليوم الذي يبع فيه ما يافانه فقد عقدت مع الله على طريق الرضا اليه
من هذه العبادة الخاصة التي تدبر بها وسرع فيها والله يقول له ولا تطلوا على كمالكم
كان في مقام السكوت فلا يعود منه نقص العهد مع الله فان الله يقول واوفوا بالعقود
او من جهدهم ولا يبالوا ما اوجبه الله عليكم وعقودت عليكم ربي وهذه قول الاطهار
تضعه وقد كان من اهل العلم بالله الاكابر الذين حكموا انفسهم وصحت لهم الخلافة في
فهم لا يردون من قبل ولا امر ولا اجماع الوجود الا الله تعالى السمة العباد كما قال سلم ان الله
قال يقول الله سبحانه اسم الله بوحده فهم في جميع نطق العالم كله حلالا ومقالاته الصفة
صحة مقام الشهود فيكم عليه بذلك فاهم بان يكره ان ما يعودون فكما يقول المجتهد فلا تكم
صاحب هذا المقام الحق تكلم على ان هذا العبد بكما وكما اي باي شيء كان ثم ان السلم
يخبرنا ان يقر في هذا ما اجماعا في غير ما يكتفي بطق بالحق لانفسه او لا يكون في هذا
منهم من ان ينظر حال الراعي فان دعا بربه احاب وعوته قال ان صائم لم يذوق
لاهل البيت وصلى عدهم وان شا اكل ان عرف ان اكله مما يبره الداعي فهو يحرم لكان
بحقه بانصفه فان الكمال في التجريد في امتية ابدانه شاوله شام يفرم فانه عزيمته
قولها بيد القدر الذي وشى قوله ولا بد من لقاء امثال ذلك وان دعا هذا راى بنفسه
ما نه لا يهملها فانه لا يفرح الا من يفرح منه الاك والشرب ولولا ما هذا شهوده ما دعا
انما استمع ان ياكل ولستم صومه ولا تفرح حق الله احب بالقضا وقد بين عليه قوله
نفسه من هذا التمس بالصوم فان ملكته له نفسه الاكله ما دما كما كانت الدعوة لا لك ما جاز
لوعوته وهو عين اكل فانه يقول لها انما كان لك ذلك لو لم تدخل نفسك اتدع الحق في هذا
العبادة من غراب يملوك بها لما تلبست تلبين عليك انما فان ذلك من حقك لذيل وجبت
على نفسك وحقت عليك وان من حقك عليك وقد عرفت الحق بذلك على ان يبيك فقال الله
انفضل الصدقات ما فقدت به على نفسك وقاله القائل نفسه حرمت على الجنة وقال في نقا
غيره اذا مات ولم يقض منه ان شا غفر له وان شا عاقبه فان افرط فرقت في حق
واويت حق غيرك فحق نفسك حمد الله فتمنعها من الفطر وشغلها بالصلاة عوضا من
يريد ان يكون ساجدا لله في الذنوب يا شرف داعي ذلك وقد دعا الى الصلاة في هذه
فانه قال له على ان يبيد صوم وان كان ما يات بصل ناسره بالصلاة على ما خال
بصل صيام الدهر لا يبع الا للدهر الغير الدهر فان صيام الدهر في حق الات الله انما هو
بصوم استبكتها ولا يبع له ذلك من اجل يوم الفطر والرضى فان الفطر فيها واجب بالاداء
في هذا ما بع فانه الدهر من الله والصوم له فاما كان منه فاكهوك وانما يكون ذلك صام بحره
فاذا خرج وهذا بالامانة ليس لك ففداه فك اذا لا يحصل فان فاته علمت في غير محل وطهر

[illegible]

ما يجب عليه الصيام ورغبته الزيادة من الصوم وعلم ان المليك ورجاله لا يتأذون في ما است
من حروف فانه ان الفلك تتأذى ما يتأذى من سنة بنوادم في ذلك ذراجه الحشم وامثاله
في حروف في الصيام فانه شوك الصيام كان انما منزلة من لم يتسوك في اى وقت كان فانه
في كل يوم من الله وهو المتسوك واعلم ان الحروف ليس للانسان وانما هو امر ففضله
الطبيعية للتحسين الذي يمكن ان ياتي في المعنى في حصول الطعام ولم يجهل الطعام جريد
التي في حروف يخرج النفس من القلب فيمر على الحروف فيخرج ما يكون عليه من طيب وحبس
من طيبه الحلك منه اذا كذب الصد الكذب تباعد من الحلك ثلثين سنة من ان ما جاء به
بسر ذلك النور من الحاد بين الاذكار في كل ايام الروايع فان كان رجاى وهو من اهل هذا
اعتقاد من له هذه الحال وشهد عنه بالزور في حكمه بغير تشديد ان بعض الحكماء يشهد
له وان حكم له فانه اشهر عنه منه هذه مسلة عظيمة الغاية لا هذا الا ذوق ما في الصيام وان
حكم له فانه فلا حزن له ان يحالف عليه احوال ذلك في الاموال وان في الايام ما يجب عليه ايضا
في الصيام في الحكم عليه لا امر اخر لا احتاج الى بيان في الصوم من الحروف والصوم في
الحروف ان يحكم ما يجده من حروف في الصيام في اى الله الواحد لذلك باعنا الصيام في
القطر واخر السحر لا الزاخرة من اجل صلابه وجعل له راحة الطبع بقطرة احتار امر
والا فانه امر في القطر واخر السحر يكون المناجاة في اى استلحق بوج طيبة اذا كان
في الصوم قد انقضى لحروفه بعد انقضاء الصوم ما هو حروف في الصيام وان حروف الصيام
ما هو حال صومه ثم ان الله يقول في هذا الجز الذي خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طيب حروف
في الصيام عند الله انما ذلك في يوم القيمة اذا اتفق للصيام ان لا يؤذيه فان لم يؤذوك اربا
ايضا في الصيام فان اظهر وطيب واستقر من طيب الى طيب وارضى الله به فان الحروف لا
ايضا في الصوم وقد ورد ان الله اخفى بخله وحره انما استعمال ما يطيب الرماح وينزل من
من الخبز ما في الله جميل وجل وكل في اى ما ياسبه وما يقضيه مما ينسب به المذك في طرية
لا يؤذوك عيب من سمع بغير شتم وطعن ليس بمسحوق ومبهر وشوم ومظهور ومظهور من ابد قد
سنة لو انك انظر من سمعت صلاة بغيره لو انك لم تسمع الاشارة صلاتك بربك افضل من صلاة
بنك فان الى السوى والسمون اشارة في اعتبار الثالث في عمر الانسان فان الباطن كثير ما
يخرجه الشرح في الباطن والكرات في الطريقة في غير ذلك في كل من جمع بين طهارته وبين
الحوادث والمقصود والوصف والمصلحة في كل من يرضى الوضوء عند الله في الصوم وهو خير
في الصلوة محادثة مع الله بهار ومسامرة ليلا واحدا في الصوم

الضامن والقدح في حبه واذا كنت من عالم الاشارة وحده
السمي القدح من فان الله وسيعي في حرك واما فرق في التغير في الامور والتغيير في الامور
سنة في بالاحوال الله انهم يرمون بالظلمة هو يسعون الى الساطنة وحاشا من ذلك
في الباطن في الطرافات كما في حروف في الطرافات في الامور في الباطن في الجاه في الباطن

هو الكمال في السنة والمعرفة والاشراك وقع في تفضله لسواك والاثبات في السواك اهل من
وفي في الاشياء ساقفة ما في اوجبة ومن جعلها من باب التحقيق نظرا في الطهارة او احوال
اصيلة في الاضافة كالمكة الواحدة واعتبر التركيب فيها اعتبارا تركيبا لوجود في الكلمة فلا يقع وجودها
في هذه الطهارة كات الاضافة كما لا يقع اسم السواك بغير كاف فانظر ما حق في قوله جلالة
كأنه في ذلك هو كبري قدره في فضلونه في حرم فكيف من لا يطق من الدم هو ان هو لا يرى في
القوى ان الله هو الزايف والعلم رزق الارواح ووافقه للشيء

ثم ارد ان يخرج حرجه التزمي من يد بن خالد الجهن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فطر
له مثله حرجه وعزاه لا يفتق من احوال الصائم في وقال فيه حديث صحيح فالصائم له اجرة مطروحة في
في صومه فليس فطره اجروه ولا حرجه ولا فطره فافهم وعلما من هذا اجزاء الفطر من ايام الصوم
من ايمان شخصه على عمل كان مثله كما لا بد من ذلك العدم في الخير لا تتركه توصف بقصا
هو هذا التمام لكوا احد من الشكيت كما جاء الحديث من من سنة حجة الى في هذا الفطر من
الضم وان جرحه من تبس جرحه في الشئ لتسايب الاحراء جعل له جرحه ولذا في وان لم يحرم
انفسه في ذلك الامر كما انفسه به صاحبه كن انفسه جرح من احوال السوة فطره جرح من تقتله
وقضاه من يراه فيلبس بها كلها فليس يبي ولا يرد رده راي يدم الحقيقة ما سولتوا سبها
الاسيا اذ كانت الاسيا نالت هذه الفضيلة بما في السوة من الاقلال وهو لا يجر منها فاذ انفسوا في
الكر من حرجه تبسها وربها كان هذا الحرج منها مما لا يسق في في والوفضل تبس بها كلها كالعق
صاحب المال فيما يتناه من فعل الجرح اذ اري صاحب المال او لم يفعل في ذلك ما لا يتبدد الفقة
فيما لا يجرسوا وما اشركوا في الشية وزاد عليه صاحب السيرة بسقوط الحجاب والساتر فيما
وفيما الكتب فهو لا هم الذين يعطهم السيوف في ذلك المقام ولكن في القعدة في الحرفة في الاجتهاد
تدركه لا يجزئهم الفزع الاكر فاك الرسا شجاعت في اسمها لا على انفسها والمدومون خافوا في
لما تركوها من الخلفات وهذا ما لهم اتباع بما قد عابهم ولا تركبوا في الفقة توصف
الحرف فلا يجوز لهم الفزع الاكبر ولكن كما لا ينبغي ليعطى لكل من اجزأمة التي بعث اليهم والاسوة
لفروا فان ينة كل ثي لودوا انهم اسوانتوا في الكلة في اجزأتهم في يفتق كل واحد من
في الموقف بالاتباع فالبين رباني دعه السواك اعظم واقدر اقل حتى ياتي الي وسعد الزمان
والرجل وياقي البني وليس معه اجرة اجر التبليغ سوا في الا شيد في فطر صا بما فيه
بصفة الهيئة وهي اسمها فافاد الله فطر الصائم مع فطر السواك اذ لم ياكل الا
ب وهو مفطر شرعا واخرجه فرب السوم من التبس للصوم وهذا فطره بما اطعمه
في هذه الدرجة كما لا يخلفا بما هو لله كما كان الصائم متلبا في صومه بما هو لله
ونزله به من الطعام والشراب والصاحبة وكل وصفت مفسد للصوم
الضيف لما خرج التزمي من عاينه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك عا فطره فلا يقص من
الاباد فطره ان الله ودية اخيات الله فانهم ساروا من خطوط انفسهم وجمع الاكر

[illegible]

الجناب فالأبرار عليهم تلك البركة ولا ينقطع في شئ من شئ حركته في الرصد لأن الرصد لا ينقطع
وهو مما لا اجزاء له كانت العادة لا نهاية لها فظهر بها الخلد والديم في النعيم المقيم الي
لا يتناهى والدار ما حكمها حكم أهل النعيم فان الدار بر عليهم تلك المنازل والدار راف وهذه
تقطع في تلك سائر الساحة فلهذا يرجى لهم ان لا ينسرد عليهم العذاب مع كون الدار
دار الله والعذاب حكم ذابيد عيسى بها دارا فانما فهم ان خزنتها في نعيم دائم بها هم فيها بعد
مع كونهم مأمورين بها بحجوب لانهم لما خلقوا وهي دائمة والساكن فيها دائم لكونه مخلوقا
فصفت باختصاصه هذا الصوم من سائر الرزق وغلبتها صفة العقب والعدا والدار
ان ما يكون له في كل منزل تجلوه هو في الجز المحض الذي لا شرف فيه والوجود الذي لا يدرى
يقابل والوجود رجة مطلق في الكون والعذاب شريع من الاسرار نظرا ونوع من فهو عزمي لعدا
والعدا من لا تنصف بالبرام والواصف ما كانت عوا من ثمان وعاد من قد لا يعرف من خلق
بضعف القول سرمد العذاب فان الرحمة شملت ادم بخلته وكان حاملا للخلق فينبغي بان
فقط الرحمة الجب لا لا تجرد لا كان يحق ان يسردم روحه ما فيه من لا يقبل والحق يقول
كتاب عليه وهو على وجه عليه بالرحمة وبيع له انه رجع عليه بالحق وبالله الحمد والله
عبد شوق على عبده به
في فصل قيام رمضان ليس اسم الله في شهر رمضان
الا اسم الاكرم رمضان فانظر السموات والارض في كل عبد سوا كان ممن يجب عليه صوم
ايضا ولا يجب عليه الا عدة من ايام اخر وذلك في كل فعل عبادة يقام بها العبد في
افعال البر فيه قيام الليل لما جاء رمضان تبارك وتعالى على الكسوف او كان مواصلا
وتان من خلف حجاب اسم الفاطرة فان الاسماء الالهية تحجب بعضها بعضها وان كان للكل
من الحاصب الجواب سلطنة الوقت فان بعضها اول ما كان في بعض ذلك سائر في جميع
احوال الخلق ذكر ابراهيم بن عدي في حديث عمر وابن عمر بن يحيى المطلبه في
عبادة قالت كان رسول الله صلعم اذا دخل رمضان شديرا فلم ياول فراشه حتى يسبح
رمضان وخرج اليها سجد عنها انها قالت كان رسول الله صلعم اذا دخل العشر يعني العشر الاخر
من رمضان اجاب الليل وابقظ اهل وجه وسدا الميزر وقيام الليل عبادة عم الصلوة فيه
هذا هو المعروف من قيام الليل في العرف الشرعي والناس في مناجاة الحق فيه على تسبيح
فهم من ينجيه بالاسم الحكيم وهو رمضان حجاب الاسم رمضان ومنم من ينجيه بالاسم الحكيم
وهو ايضا من حجاب الناس على اختلاف في احوالهم لولا سراجهم انهم انما
ما واجته على الحكيم الا في يقولون وحصول الكون ليس في وماله وجود الكون من ان
يقولون ما ذا اصنا يقولون هذا الصبح لنا فاليها اعيان ان تلك في الاصل طم
على شهود على التكليف (اذن) المحقق ثم بعد اسم تسبني فالصوم ولكن في الشرح
ان كنت تسبني عنه فثانكم في الصوم ما هو في التحقيق ثان والاسم الفاطرة
في اول شهر رمضان فذكر كما في هذا المسك فله كان حاله انما ساكه بطور ربه ويقيه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

آنم

—

انفرا

[illegible]

ثم يدرك هناك الله الملك الذي يقيم فيه يخرج مسلم من حقيقة قلت كان رسول الله صلى الله عليه وآله والارواح
 يعقبت هذه الجوارح وحده معتكفة اعلم ان المعتكفات وهو المقيم به الله على جهة التقربة دائما لا يبعث
 ذلك الا بوجه خاص وهو ان يهدى في كل شيء هذا هو الاعتكاف العام المطلق واما المعتكفات الخاصة
 يعقبت في الصدق اسم ملائكة تحمله ذلك الاسم سلطانة يندعو الى الاقامة معه واعتكافه
 الاعتكافات في المعاني صوامعها واما اسمها هو بيت اسيرين الصديق فان الامام الامير
 بهذا الايتام اسرعه في الايتام فان الزاوية لا اول لها ولا اخر الا حكم الغرض ولما خرج العام سنة
 على صوته لا يترك هو عليه في نفسه حتى لا يشكال فاول شكل قبل الجسم الكمال السطحي
 الفلك وما كانت الاشياء الكائنة من الله عند حركات هذه الافلاك ما قدره العزيز العليم
 الحكمة ان يكون على صورته في الشكل او ما يقرنها من حيوان ولاجرة ولا ورق ولا حرد ولا ثم
 الا وفيه ميلا في الاستدلال لا بد منها لكنها تدق في اشياء تظهر منته في اشياء فاجعلها لك في كل
 ما خلق الله من حيوان وشجر وحجر سمى انطفا في الاستدلال ولذا كان الشكل المركب
 في الشكل ولما كان الفلك الاعظم اعم من شمس طلوع الشمس ومع الفلك الشمسي يدين الاعتكافات العام
 المعتكفات بترجمان اسمها التي دخلت اعتكافا في وقت ظهور علامة الفلك الاعظم وهو طلوع الجوارح
 سنة الفلك ليون عليك الفلك ولا يتبعه هذا الاسم الا في الوقت اتمت معه اذ تريد الاقامة معا
 عن الفلك الاعظم الذي هو بمنزلة طلوع الشمس في اعتكافك بين التقييد والاطلاق
 فاذ لو دخل المعتكف اول الليل بعدت اقامة الزمانية وطال المدرك فاما في ما هو
 الا سر عليه فان الانسان مجبول على السيادة قال رسول الله صلى الله عليه وآله من نسي
 وحمد ادم فحركات ذريته وهذا الحديث يترى من النبي صلى الله عليه وآله كانه فان ادم
 ذريته كانوا حيث ما كانوا يجعل لهم رحمة تخصهم بما دار ازلهم الله في ان الاسرار
 وان الاصول تحكم على الفروع وهذا يدرك على ان هذه النفوس الانسانية تتجده في هذه الاجسام
 العنصرية ومثولة عنها فانها ظهرت الاعدتونة هذه الاجسام واعتدال اخطائها في النفوس
 فيها من الروح المضاف اليه كالا يمكن ان تقوى السر ساعا عليها فتختلف آثارها باختلاف
 اين صورة هذا السوس في الاجسام التي تغير منه في الاجسام الصغيلة فلهذا تعا صلت النفوس
 الامروجة ترى نفسا سرية القبول للفضائل والعلوم واما اخرى في الصلابة منها وبينها سوط
 فهكذا هذه الاسرار نهضت قال في فاذا سويته في جسم الانسان ونهضت فيه من روي ولها فاذ
 ان النيات في الانسان سرطانية بغيره المزاج ان التذكر سرطاني ايضا في هذا المزاج الخاضع
 كذلك جميع القوى التي تنسب الى الانسان الاتراش يقل فعل هذه القوى في الخاص ويكثر في العام
 ان ربح يدخل المعتكف في الله ما اعلم ان الاقامة مع الله اما هو امر معنوي لا امر حسي
 مع الله الا بالقلب كالا يتوجه في الصلوة الى الله لا بالقلب بل تتوجه بوجهها الى المساحة
 في الكيفية تلك القيام بالحس في افعال البر وقد يكون من افعال البر ملاحظة النفس لتدريها
 بشرع لها بان تفكر عليك حقها وقد يورثه في غيرها بايضا ان الخيال هو الذي سرعه الله

الامر

سواء اعتكافه بصلوة
 التي قبل طلوع الشمس
 وفضل في
 قامة المعتكف

[illegible]

انما جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في معتكفة في المسجد النبوي واخر من رمضان فحدثت
 عنده ساعة ثم قامت تتقلب فقام النبي صلى الله عليه وسلم معها فقلبتا حتى اراهما في باب من باب مكة الحديث فحدثت
 في ذلك حركة صفة لزوره حتى فاضت بفسطاطها النبي صلى الله عليه وسلم من انما منه في الاسم لا اله الا الله الذي جاء
 فانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الاسم رملان حديثه معها ثم اخرجته من وضع جلده حين سورها
 هو رملان سفلان هو سفلان رملان بامر الله تعالى فقلبتا رملان وقصدتها فان السفلان سفلان ولا ينقل
 الا الحكم ذلك الاسم عليه من مكانه فان اعتكفت في المعتكفة الى حاجته الا ان من بعد وما لا بد منه
 فان ذلك ظهر من حكم الاسم الذي اقام معه في مدة اعتكافه وما من حركة يخرجها الا ان من
 اعتكافه وبغير حكمه الا من وردوا اسم النبي عليه وهذا مروي عنه عن عائشة الخفاف في الحديث و
 الله لا يخفى كثره وما من شأن المعتكفة تشيخ الزاوية فحرك لذلك الحكم الاسم الا ان الزاوية حوت
 الزاوية اليه فاصبح لا يعرف الا اياه اربعة لقضاء عزمها من نظر اوصيته فالتفت بشهد الاسماء الالهية
 ما رايته في الارض الله فيهم فالاسم الا ان الزاوية حوت من وراء حجاب صفته ومعه
 كان يتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم وله قام وشيخ وكان مطلب ذلك الاسم اظهار سلطانة فيه وذلك
 وقد ذكرنا ذلك في محاورات الاسماء الالهية في اول هذا الكتاب في دعاء مقرب
 فصل في اعتكاف المعتكفة في المسجد كذب الله بقلته شره وعذ ليس كمنه ولذلك نفع الاعتكاف
 ولا تخطى الحايض ورد عن عائشة في ما ذكره البخاري اعتكفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة متحفة
 من اروعهم احدهم فمن وضع الاسماء في مواضعها فقد عطاها ما تنقذ عليه وهو حكم فقه
 فان الحكم تخطى وضع كل شيء في موضعه والله عليم حكيم وما من من مطلق اصل لا يلائم مقتضيه كذا
 ويتبعها انها الخفاف فان الاطلاق يقيس فاسم امرأته موطن يقبله وموطن يدينه ولا يقبله
 ولا يدين ذلك كالاغذية الطبيعية للجسم الطبيعي ما من من ينفذ في اذنيه مخرقة ومفعلة يورث
 ذلك العام بالطبيعة من حديث ما من مدرسة للبدن وهو المسمى طيبا ويورث طيبا محمد والنفيل
 للطبيب فان العام ان حمد مطلق ذلك ان دم مطلق ولا من الاسماء الالهية المتقارنة فان
 الله سبحانه قدس بها من كونه شكلا كالتدوينه وادخله في ترك ونطق عبادة بالصفية
 ثم قال سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين انتهى
 الجزء الثاني والسبعون

الجزء الثاني والسبعون في الحج والاسرار
 الحج فرض على الناس من عهد اولي المنفوت بالناسي فرضه على كل من لا يقدم
 وواجب الفرضان يلق على الناس فان حرمتم باحرام حرمكم عما كل حال باعصار وانما من
 دعوتك حالته في كل منزلة من المناك بالعارض بالناسي في الاجابة للرحمن من كتب
 بنعت عبد الله والياس فيه العبادات من صوم ومن صلح ومن صلاة وحكم الهدى والبار
 وفي الطواف على ليس فيها الا تردد ورب الجن والناس الى قيل خلاصه طقت بها
 عن الطواف واطوافه وسواس في المحبة شرع العبد ناسبه في الحج والرحمن في سواس
 الله خالصه بغير حرمته يوم الوقت بالاذلال والباس في كل من القود في حرمته ولف

فما عليك بهذا الفرق من باب
في يومهم شد بر الحرفا عشر وا
ما بين عقل العرفا حساس
وأنه من العرفا قد بان في صفته
- هذه زيج حقا و صراس
أما الله لا اله الا الله
أما الله بالاضافة في قرنه عليه ابداهم على السلام وطهر من اللطافين والناكسين و
الحدود واخر ان اول بيت وضع للناس من بعده فقال ان اول بيت وضع للناس
منه مباركا وهو للذي فيه ايات بينات مقام ابراهيم ومن خلده كانه اسوة على
الناس في الدنيا وبعده نظرا ومثالا لعرفه وجعلنا لطيفين به من النبوة كالمليحة لغير
من حول العرش وجعلهم محمدين وشاؤنا كما شاء الله في طوائفنا اعظم من شأنا الملك عليه سبحانه
بالآية والبرهان ولكن ما ملأنا من بينة الى هذا الثابت الذي يريد به ان العلم بالله اذا
قاله احب الله والمجد لله والاله لا اله الا الله والقد لورثها بحسبهم للخطيئين والصورين منيرة
كل جود في الله في العالم وتذكر في حياه اياهم انهم ما يقصد هذه حياه الله الا كما نزل
فيه وتعدت الا للذكر الذي يذكر ونه لم في هذا الثابت لراب من الحق يشهده عليه بكماله الذي
انزلهم عليهم وهم اهل الله بحسب رسول الله صلعم قائم هه القرون واهل القرون هم اهل الله
وخاصة فيه فاما يكون عنده الثابت عليه فلم يلبس ثام استب طمعه ولا احتياركه ولا اعتد
فيما عندهم فاسمع من حد شام الاطامه الزجائش به على نفسه نهو سا اله قد ور طاهر
يريد من التوب الكون فان في لبيبة صلعم فاجره حتى يسبح لنام الله فاصاد الكلام الى ان
تبييض صلعم ولما جعل الله في قلب عبده بينا كريما وحرما عظيما وذر اند وسعه صميم تعمسا
ولا تخافنا فطما ان قلب المؤمن اشرف من هذا البيت وجعلنا طرائق في قلوبهم كالطرائق
وما كان في الطائفين من يعرف حرمة البيت بقاء لهذا الطواف به بما يتحضر من التعظيم
وسه العايبين من لا يعرف ذلك فيطوفون به قلوبا غائلة لاهية والست بعز كلبه باطمة قبل
بما يطوفونه بفصول من القول وذر وكدنا هذا طرائق تمر على قلب المؤمن منها مدغم
ومنها محم وكدنا كتب الله طواد كل طائف للطائف على اي حاله كان وعفا عنه فيما كان منه
لذلك الحواطر المزمومة عفا الله عنها ما لم يظهر حكمها على ظاهر الجوارح الى اخره كما ان في البيت
يميز الله للبايعه الالهية في قلبه بعد الحق سبحانه من غير تبيين ولا تمكيد لا بد من حوزة حيث
وسعه واين مرتبة البهائم من على الانفراد من سبحانه في قلبه البهائم المسخر طائفة به في هذا اعظم
واكثر صالمة فان لكل جميع الصفات وارتقاؤه بالمكانة عند الله لما ادع الله في المعرفة
به ثم ان الله جوبل شينه اربعة اركانها فليس الى وجه الحقيقة ثلاثة اركان لا اله الا الله
الركن الواحد الذي يلى اخره الصورة كعب الجبل ولا جد ذلك سوى كعبه تشبه بالاعمال والاعتز

الثلاثة الاركان جعلتها: قلب محل الخطر الملك والركن الاخر ركن الخلاء الملك والركن الثالث
 ركن الخطر النفس فلا يكون ركن الجود الملك الركن البين والنفس الملك البين في المحل لا غير وسر لها طهر
 الشيطان لا يسهل على هذا الشكل فلهذا الانبياء مثلثة الصلاة على شكله وعلما ان الله ما اراد
 من اظهار الركن الرابع جعله الخطر الشيطان وهو الركن الرابع في ركن الركن الثاني في الخطر
 وانما جعلنا الخطر الشيطان في الركن الرابع لان الشارع شرع ان يقال عند اعوذ بالله من
 الشيطان والنفس فليس الا خلافا وبالمثل المشهور في كل ركن ثوب مراتب الاركان وعلى
 هذا الشكل الشريف ثوب الموصيت وما عدى الرسل والانبياء المعصومين لبيده رسله وانبياؤه
 وما عدى الموصيت بالعهدة التي اعطاهم والسمها يا هانيس لبي لثمة خا طراهم ذلك ونفسي
 يكون ذلك بعض الانبياء الذين لهم حظ في افسوس اسوة لشمس الربيل لقيته وهو من الله
 الحال فاجعل من نفسي ان له بعضا وجوه من سنة ما جعله خاطري في ولا الله يا هانيس الخطر
 وادوا بالخطر الشيطان في الله في منهم من ظهر حكمه عليه في الظاهر دم عامة الخلق ومنهم
 من يحيط له ولا يدركه ظاهره وهم المحفوظون من اوليائه وعلما اعتبارا في الشكل الاول الذي
 للبيت جعله الخطر على صورة وسماء محالما حجر عليه ان ينال تلك العزبة احد من غير الله والذين
 حكمه في سجنه فلا وليا المحفظ الا لله ولهم العصمة اجر في بعض الانبياء من اهل الله وهو
 الله بآلاءه انما لا يوروزي انما الشيخ عبد الرزاق او غيره الشك في بل لا شك فاني
 تذكر انما في الحديث فقال لم كيف ذلك مع الشيخ اي مدين عبد صالح امام في التوحيد والتكلم
 كان بجايه فقال انيس ما سمعت نفسي فيما يليق الله في فيه الا شخص بالبحر المحيط في قوله
 يقول فيه قال حتى الحسد فلا تقع به الطهارة فهو رايه احمل من هذا الشخص في ذلك نادى قلب
 الحسد في كل القيت فيه امرا قلب عليه فاضربه يلقي في ثوب الاوليا وهو الذي ذكرناه في
 له على الانبياء سيد وارتقاء بالبيت سبعة وعشرون ذراعا وذراع الحج الا على فهو ثمانية
 ذراعا بكل ذراع مقدار اربعة اصباع وهذا الذي هو هذا المقادير في بيت الله في قلبه في قلبها
 كواكب الانبياء اسيرة لاظهار حوادث تجري في اسفل المصالح في المآزل والنواكب انبياء لاظهار
 الحوادث في العالم المعنوي سواء اخرها صفا ومعنى واعلم ان الله قاد من هذه القصة كرازا
 رسول الله صلعم ان يخرج فينفقه ثم بدله في ذلك المصلحة راها ثم اراد عمره وانه يخرج في
 انذار رسول الله صلعم فهو فيه الى الان انما انما في من لوج من ذهب يحبه الى وانا
 بتونس ثمان وثلاثين وخمسة في سق وغلظه اصبح غرضه في طول سيرة وازيد مكتوب
 فيه فعمل لا اعرف وذلك بسبب طرا بين وبين الله فالت الله ان يردده الى موضعه اذ بان
 رسول الله صلعم ولما خرجته الى الناس لغارت قننه عينا فذكر ايضا لهذه المصلحة فانه في
 ما تركه في واما تركه لخرج الله القام بما هو الله في اخر الزمان الذي بملا الارض قطارة
 لما لميت جردا وطلما وقد ورد خبره في ما ذكرناه من اخرجه على يد هذا الخليفة وما اذكر
 ان من رايته ولا الجزء الذي رايته فيه كذلك جعل الله في قلبه انما في كثر العلم بالله فشهد

فعل في الذين في
 سر

بذلك ما شهد بالحق من نفسه من ادراكه الا انه في هذا امر من كل ما جواه فقال هذا امر من
الاصل والملكوت والواو اسم لجهنم كثر في قلوب الصالحين واما في يوم الزوال يظهر فيها وجه النطق بها شيئا مما
وما يظهر فيها من الاوان كما في القلب الا يقين يوم الزوال يظهر فيها وجه النطق بها شيئا مما
الامر من الله ان لا يكون له في الدنيا من غير الله في ميزان الله لا يلازم من غيره في ميزان الله
من الله ما لا يكون له في الدنيا من غير الله في ميزان الله لا يلازم من غيره في ميزان الله
بذلك ما شهد بالحق من نفسه من ادراكه الا انه في هذا امر من كل ما جواه فقال هذا امر من
الاصل والملكوت والواو اسم لجهنم كثر في قلوب الصالحين واما في يوم الزوال يظهر فيها وجه النطق بها شيئا مما
وما يظهر فيها من الاوان كما في القلب الا يقين يوم الزوال يظهر فيها وجه النطق بها شيئا مما
الامر من الله ان لا يكون له في الدنيا من غير الله في ميزان الله لا يلازم من غيره في ميزان الله
من الله ما لا يكون له في الدنيا من غير الله في ميزان الله لا يلازم من غيره في ميزان الله

الحيات

[illegible]

لا بد من اجابة لا يكون الا بعد دعاء الخ وهو الحمد الثابت لا يصح وجوبه على من
بالله هو ولا يصح في ذات الله عز وجل ان كان المدعى من العلم فيفكر ان يقول له انك تحبني
المدعى اجابه لا مرد في ذات هذا المدعى عليه الخطاب فاجابه في ذلك المدعى فيما يقدر
انما وقت الاجابة من المصلحة التي ظهرت فيه فيقول ان الذات التي ظهرت فيها ذات هذا المدعى
هو الخطاب بالكون وليس كذلك وهكذا هو الوجه والامر والحرية في نفس الامر وان كان الظاهر
يظهر غير هذا فانه ان كان اسم لغة لا يمانع الا استفاد لا من الامور لانه ما لم يمت من قبله
دليل من غير تنبيه ولا يصح الا في ما ذكرنا وقت الخ من وقت من الناس ما وقع الامور على ما قاله
الشيخ بن خزام استدل على ما سلف من خبر ولم يكن مشروعا من صاحب الله له ذلك في حاله
وقبل بعثة الرسول فاعتبره له الله في حكم الاقضية والاصل الذي تقطع حقيقة المدين وهو الاسلام
العلم من انما المجموع وجد من اعتبر عين الصفة وجد من اعتبر الذات وحد وليا واحد من
معالم من علم خاص فانه يحل فيه هذه السلام الخاص المودع في الوقت الحاكم في الظاهر والباطن
سواء حكم في الظاهر في الباطن كما يات في الرب اسم للثقة حتى يعبر طاهر في الوفاء فاما
فلم يات من الامور الجزئية التي رعاها لغيرتها قاله احدوا في فعلها وهو مشرك لغيرها
لعمته بالخير المبرح فلا بد ان يعاد الباطن والظاهر في مجموع تحمل العادة محكمه لانه الرأى
دعاء بلا اسم الجاهل وهدو دعي من اسم احاسه لصفة جامعة وهو الخ والي لا يكون الا ابتداء
القصه فهو جميع في اثنين فانه الكونه الاسم موجب الخ على كل مسلم فلهذا لم يتصور فيه حالات من
صلواته يوم وعلم الحقائق وعالم الخفايات من عالم الرسوم في هذه المسئلة وانما الهنات في
الرضيح في حجة ولا تفضل له الا سلام ولا يعرف نية الخ ولومات عندنا قبل البلوغ كسأل الله لذلك
الحجة عن نريضة ولنا في ذلك خبر يروي في الصبر قبل البلوغ والصبر فلهذا الرضيح الاسلام العام الذي
ثبته المحقق وتداخيره الشريعت فثبت اسراء صياها فيقول ان قال يا رسول الله الهدى قال
لهم ذلك اجر منب الخ لمن لا قصده فيه فلم يكن له ذلك الرضيح قصد لوجه ما في ذلك من صاحب
ما هو ان يمتد الخ اليه وكان ذلك كذا كانت امرأة ترجع صواها لورجل في ذنابة حنة دخول حنة
فقال للمرأة اللهم اجعل امرئ هذا فترك الرضيح الشد ونظر اليه وقال اللهم لا تجعل مثله
دمرت عليه امرأة وهي تعزب والناس يقولون فيها زينب وسرق فتألت المرأة اللهم اجعل
ابني مثل هذا فترك الصبر الشد ونظر اليها وقال اللهم اجعل مثله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكذا الرجل كان جبارا متكبرا في المرأة كانت برة مما سبهاها وانفق مع بنت كانت في كبر
يكون عمرها دون السنة فقلت لها يا بنيت فاصفت الي ما تقوليت في رجل جامع اسراة ثم يتركها
عليه فقلت يجب عليه الغسل ففقه في حديثها من نطقها هذا شهدته بنفي وراك زكاة الفطر على
الرضيح والحبس في فصل الخ بالطفل من قال بكونه ومن مانع والمجوز له صاحب
الحث في هذه المسئلة شرعا وحقيقة فان الشريعة اثبت له الخ وليس يجب الا ان الخ يثبت بالنية فهو
بالنية شرعا من الطفل اثبت على كل حال وسواء ذكر اليه في هذا القول في معناه (الله ودين الاسلام)

[illegible]

انما ثبت عند الله به وجه ضرورة فهم هذه الحجة بالاحصاء لها من السكون به الا كانت الحجة
 متعينة ظاهرا وباطنا وانما اذا انشئت بالعلم واضطرب طبعا ونفسا وتفتت عند فقد هذا السبب
 المحسوس لا يزال عن السكون والطمانية فكل ما يورث به الى السكون فهو لا وهو حجابا بينه
 الحق بالصدق وقدر الشئ بالحكم ففهم اساسه فلهذا كان انزال سبب اقوى من الحق وعنه الان الحق
 عنها خلاف الحكمة والاعتقاد عليها خلاف العلم فينبغي لنا ان يكون متبنا لها فاعلم بها غير مقيد
 عليها من ذلك هو الحق من الرجال ولكن لا يكون له مقام هذه القوة من الامة او ان ثمة في ذلك
 الا بعد حصوله لا يتبدل بالغير من ان سبب المتبادرة وطرهما من ظاهره والله تعالى بها فاذ احصيت
 له هذه القوة الا انه حينئذ يستقل في القوة الاخرى التي لا يترتبها على سبب وما قبل ذلك
 سلم للعبد بعد ان به وهذا هو علم الذوق وحاله والعالم الذي يجد الاضطراب وعدم السكون
 ذلك العلم هو المظروب والمتكلم عليه فانه غير معتبر اذا اعتقت النظرية الحقيقية وجدته ليس بيلم ولا
 اعتقادا فلهذا لا اثر له ولا حكم في هذه القوة المطلوبة التي حصلت من علم الذوق والخال وهذا
 هو من الاسباب والما وجدوا من الالام الحسية من جوع وتعب فذلك لا يقع فانه لا
 يقتضيه الطبع ليس للنفس فيه تعلم وليس بالمتن في الاستطاعة بالنيابة عن الحق
 المباشرة فمن قابل بلزوم النية ومنهم من قال لا يترتب مع الحق من المباشرة وقد ثبت شرعا فانه لا
 باق من الاستطاعة لوليه او بالاجابة عليه من ماله ان كان ذا مال وسياة تفصيل ذلك ان شاء الله
 فاعلم ان النية هيصة فان الله قال على ان الله سمع الله من حمدة فاب سابعه ذلك القول
 قال فاحر وجهه يسبح كلام الله فتاب الرسول صلح مناب الحق لو باشر الكلام من بلا واسطة وقال
 النية يا اياه وانا جعلتك خليفة في الارض وقال في العموم والافتقار اما جعلكم متخلفين فيه
 والاختلاف نية فان المال لله والتصرف لك فيه هو حوسه اختلافك فيه فهذا كله نية العبد
 على الله في الالهة روي ما لنيابة الحق على العبد فتدبر في ياتى اسرائيل لا تحتدوا معه وفي وكيلنا
 آسوا لاله الا هذنا تحتدوا وكيدا وقال صلح يحا طلبة ربهم انت الصاحب في السوء الخليفة
 في الازل والواكاله نية على الموكل فيها وكلاهما ان يقدم مقاسه فاشتت الكسب وسالكه الله
 لتبينه فيه يحكم الاشكاله في كل وجه النية شرعة وهو يقع من جهة الحقيقة ام لا فقام
 يقول ما لمع من جهة الحقيقة فان الاموال ما خلقت الا ان اولا حاجته لله اليها فلهذا حقيقة
 ثم وكلنا الحق في ان يتصرف لنا فيها فعملنا الله اعلم بان الله قد تصرف في وجه الحكمة التي تقتض
 ان يعمد على الموكل منه منفعة فالتفت ماله هذا الرصيد الحق في ثوب او حرق او خسر او ما
 شا تجارة له ليكتبه بذلك في الدار الاخرة اكثر مما قبل انه في ظاهر الامرات والما هو انما
 بل هو كما يقتضيه طبيعة ليس مثل هذا تجارة ذرا لكن برحمتها عظم وهذا علم يعرفه الرصيد لا الموكل هو
 يخلفه عليه ماله لمصلحة اخرى يقتضيه علمه فيها وسامه وكل الله فاختلفه الرصيد فاقتر
 على ما يرسمه الرصيد العلم الرصيد بالمصلحة فصا والموكل وكلاهما وكلاهما وهو الرصيد يتصرف
 الاموال في تصرفه فلهذا كان الحال له فالتصرف فيه حكم وكلاهما وهذا من طرف دلتاس

قال الامام من جهة الحقيقة فان الله ما خلق الاشياء من حال من ان شيئا الا له في التسمية و
فيها المنفعة لنا حكم التسمية ولها نال وان من شيء الا يسجد له فاقبلت الالب من اجل
سجدته لانه اجبت خالفاً من تركه فيه لكن كيف وكلاهما في الالب فهو له حدة وانفسرت
منها ما حصل فان ردنا على ما حصلنا ونقصنا عما قلنا كانت الاسئلة الى ان كان قد مضى
على ما وضع الامر هكذا بل هو علينا التوقف فيها فانه وكلاهما موضوع بل مقيدة وهو موضوع
من جهة الالب من جهة الحق والترك والخلق خالفنا ما صلت احكامه هو اما من جهة التسمية في اي
منه فصل صمد والنايب في الخلق خالف على الرسوم سواء كان المخرج من جهة الالهية
التي من شأنه ان يكون تدريج من نفسه ام لا من قابل من من مطوطة ان يكون تدريج من نفسه او كان
تدريج من نفسه فهو افضل من قابل من من شأنه ان يكون تدريج من نفسه وبه اقول اعلم ان من لم
ان الله لا يرفع في هذه الطريق قال لا يستطرد فيه ان يكون تدريج من نفسه الحق ذلك بالفتوة حيث
غيره وكما في حقه من جهة نفسه قال في الالب من جهة الالهية من جهة الالهية من جهة الالهية
الواجب عليه من جهة غيره وعامل نفسه معاملة الاجنبى وانها الجا رالاحق فهو بمنزلة من قال في الخلق
غيره فكيف من تدريج من نفسه وهو الاله والابن وهو مرجع اليه لانه الحقيقة ولكن الله من نفسه
الله في حقه فصار له في هذا خلاف وان سجد من جهة غيره فان سجد فيه اما هو في حق نفسه ان لا يري
من جهة غيره ذلك باننا عليه واثواب فيه فلفظه سجد في الحالين ولكن ليس بسجدة حق غيره من الاله
بما يظهر من نفسه في غيره الواجب على ذلك الغير لا عليه فانه في هذا الذي لا يجب عليه وجزا الواجب
احد من جزا الغير الى حسب لا يستفاد من الغير دين في الواجب في الاخر فوجه واقف على الحقيقة
عليه فوجه في حق الغير بصفة الحقيقة لانها الامتنان وهو في قيام حق نفسه من طريق الواجب اليه
صفة صمد عبودية محض وهو المطلوب الصحيح من العباد ان يجب ليعمل بفعل المأمور والترك
في الطبع والاعادة والعودة الى نفسه اشارة منه لجواب ربه حتى لا ينسب اليه ما جرى عليه من
دم كالنسب ولان كراهية الطبع كما مر من ما بالعبوب حجة على انما يجب الالهى وهذا له
منه في ذلك لانه في عرض اجنبه بعرضه كالمرء مع الموصى وانه من كبر من بنى رسول بنفسه كما
الحق من لم يفعل ذلك واثرت في هذا يرجع الى قدر من اثره على نفسه في رأى انه يشار والفتوة في
افهم من ذلك من اثره قسم الاموال ما ذكرناه فهو كسب في قيام فيه ويظهره هذا ظاهراً من نفسه
اجابة فان وقعت الالبية باجازه فلهذا حكم اخر
توم الى الجواز وسعه قدم العمل بقتض الاجرة لثباته وفي العرض في غاية ما اعطى من نفسه
في الالهى تركه فلا من قال لا ياخذ من الله تعالى له الاستخدم لانه في ذلك العمل والابرة عليه
من بنى ولا رسول الا قد نال اذا قيل له قد نال ما فقال ما اسلم عليه ما جرى في التبليغ ان جرى
على الله فما خرجوا من الاجرة والتبليغ عن الله من افضل القرب الى الله وان الله استخدمه في
التبليغ في كبره عند ما تقيت عليه الاجرة سبحانه بتعيينه عوضاً مما اعطاه من نفسه
استخدمه فيه وترك ما حده الاله هو له وتعيينه ومن رأى ان العرض انما يتحقق من وقت

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وہجرت

[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

التي هي في هذا الرجل المردود من الكرامة والحمد لله الذي جعل كل شئ كما يشاء من غير حساب ولا
مناظر ولا مدبقة بل على ما يشاء وكيفية الأعضاء النصف من ذلك وأقلها من النصف من ذلك
بحر من المحيط من الرجل في الأجزاء فانه الرجل وان كان خلق من مركب فهو من البسيط الذي هو
أقرب لا قريب والمرأة خلقت من مركب خلقت فانه خلقت من الرجل فخلقت من البسيط الذي هو
والبحر من البسيط فخلقت من مركب خلقت فانه خلقت من الرجل فخلقت من البسيط الذي هو
على البسيط الذي لا يحيط فيه وان كان مركباً فانه قريب منسوج ولكن اقرب الى البسيط من
القيس والسرير وكل بسيط فالقريب منه هو مل بمعاقلته وما بعد عنه تميز في العلم من
القريب ثم انما الرجل هو دم خلقت من صورته وخلقت حرك من صورته ادم وخلقت البشري من انثى
بالقرب لا من واحد منهم بل من الجميع حصة وحصة فكان استبعاد الانثى اقدم من استبعاد
الانثى من كل الانثى جمع استبعاد الانثى فكان الانثى الكامل اعظم من كل الانثى وهذا الحق
مجد صلب الكمال ان لم تكن له انثى وكل انثى في النشأة له هذا الكمال قبل ان يخلق له الكمال
لأنه المركات العلوية والسموات السورانية والارضيات السماوية فكل انثى له هذا الكمال
الذي يبدى نشأته فهذه خمسة اخرى يعطىها الوجه الخاص بالانثى فخلق الله سبحانه
عنه هذا الوجه يعطى ذلك الوجه اسم الوجه يكون في الكمال الذي هو الكمال من الانثى كالانثى
فانه انما في الاضافة من سائر الاسماء لا يتقارب لها كان ذاك انما واسمها هو الحاصل خاص
بجميع الدرجات كان ذلك من كان ذاك انما واسمها هو الحاصل خاص بجميع الدرجات ومن كان
من انثى وامر ستون مثالي انثى جده كانه اول انثى له مثل عيسى عليه السلام نصفه صفة جده
ادم في صفة من الامرين ورواها في الامرين فقال ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم في الامرين
الانثى الذي وجد عنه ادم وجد عنه عيسى خلق من ثياب الصبر بعد وعيسى ادم عيسى في الحق
وهو ابن بنتها ومن كان من انثى اب دون ام فصره من درجة ابيه فخلق من الصبر بعد وعيسى ادم
وعرجها استقامتها فاختارها على انثى بها وعادها من الجزاين مثلاً فخلقها من الصبر بعد وعيسى ادم
على سائر الامرين من الاثا والاسما المحترقة فيه لصالح صاحبه فاعرجها من الصبر بعد وعيسى ادم
التي اريدت له ولهذا العوجاج القدس عين استقامته تلك رهيته ان تقيمه على الاستقامته
الخطية الملوثة كسرت فلم تبلغ انت بالاستقامة التي قبلها منه عرجك الذي لم يزل له وهذا
لجهلك بالاستقامة اللدنية به فانه العالم مستقيم عند العلم بالانثى والانثى على اسرار الله في
خلق فانه تدبى لنا ذلك في قوله تعالى اعطى كل شئ خلقه وهو من كل ذلك الحق بالحق في قوله
ذلك كن كما خلقنا من من له الكمال المطلق فاشبهنا في التقييد بالخلق فانه الاطلاق في التقييد ولا
شك في ذلك في المقيم فاصبر من الكمال المطلق فاشبهنا في التقييد بالخلق فانه الاطلاق في التقييد ولا
اصلاً ولا الاقرب من الحق قوله (المرء من نفسه) فانه من صفة العالم كما يتنزه العالم ويتفرد
فيه فانه يتنزه الحق والاسماء الملوثة بالاسماء التي اسم له فيه حقيقة فهذا الذي خلقه الحق في قوله
للانثى وصفه والحق والحق من قوله كانه ذاتاً فيهم فلهذا اسرارهم في قوله فانه من نفسه

[illegible]

[illegible]

لأنها كما علمت من الله في الترتيب والقياس والاعتناء بها (أيضا) وأما جديده
المنعوط فبأنه استدل العقلي في نزول الجحش مثلا على الاستحسان واستدل من طريق الاستحسان
على المنعوط بأن ما كان في نزول الجحش من الاستحسان المستند إلى الطاهر وهو لا يتبدل على
الملك والملك لا يخلو عن الملك فإزالة النزول من الاستحسان مستند إلى الطاهر بحيث
يلاقي السبب بعد ذلك وهو خرقه في الرتبة فاجتمع العقائد في النزول بطريقين أحدهما
ليس كذلك هو الاستحسان والاستحسان المستند إلى الطاهر المستند إلى الطاهر المستند إلى
عقائد العقائد المستند إلى الطاهر المستند إلى الطاهر المستند إلى الطاهر المستند إلى الطاهر
فقد حذر المفسرون في هذا الموضع من قولهم ليس كذلك مستحسنا من طاهر لأن طاهر
ليس مستحسنا من طاهر حيث قالوا لا يعرف الله إلا الله لا يعرفه الشوك إلا من يكافئه ولا
أصابع إلا من يكافئها في مضار خفاهة ولا من يكافئها إلا من يكافئها في مضار خفاهة
التي قد فهمت من أن لا يلبس المصنوع بالدرسي والخرقاني فيقال بعضهم لا بأس بلباس المصنوع
في غير طيب قال نعم هو طيب جليل القدر لابس الطيب المحم عندنا وأما طيب
لأنه هو الطيب عند الله طيب به قبل عقول الأحوام واستحسبه غير جليل إلا أن الله والاحكام
وذلكان يجرى من السنة أن طيب ولا أثر في الأول والثاني أن طيبه صلح كان طهره وحسنه
فإنه في ذلك عن رسول الله صلعم دائما ورد ما قرأ عايشة فتطرق إليه الاحتمال من أن
يكونه عن امرأة فسمته من رسول الله صلعم في ذلك فلما اقتضاه نظرها وفسسها أو غيرها
صرح من طهره بذلك ونبأه عن طيب زمان مدة أقامته على الاحرام إلا أن أراد
الحرام المحض وإن كان طيبا حكمه طيب فان لبس الرد المحض قبل الاحرام عند الاحرام
ولم يوجبه باحتسابه فلهذا ان يتقرب إلى طيبه عند الاستحسان وتبدل الاحكام واللباس
القدارة لغاياته الإحرام هذا بعد الاستحسان هذه المسألة عندنا إلا أن يريد نصيب في العزم
في المنع عند ابتداء استئذانها بغيره فيقف عند الصفة من السنة المحض وهو الخاف
الحق ويدعى صفتين الشهيرة أول وضع هذا الاسم لخلو الاسم منه من الشهادة في ذلك
الوقت الموافقة لوضع هذا الاسم ولهذا جازع لعدة لوجود الرتبة التي أزال كرن
الأمر فبأنه سنة العدل الأول المسمى صوابا من قبله عن نفسه هذه العبارة
وهو الذي جاز له لباس المحض وإن خط عن ربه فيها لم يجزه لباس المحض وهذا
وعدا الخلاف فيه في فصل خلافتهم في جواز الطيب المحم عند الاحكام وقبله
يحرم لا يتبع عليه من أثره بعد الاحكام فكرهه قوم وأحازه قوم وما جازته وقول
بله (لنت) عندي بلا شك أما قبله حرام فجازوا وأما إذا أحرم فلا يبعد ذلك الطيب
من أحد القائلين بالركعة أو لا هذا هو محل الخلاف الصحيح بين العلماء أحيى الطيب مستند بها
صاحب الطيب السليم لا يتخلفها نفسه وهو الشايع البعد بالعبادة الإلهية التي هي الصلوة
بالإسما الجنت لا يطالب بالعبادة الإلهية عليه تمام العبادة الإلهية التي هي الصلوة

التجديد من الأعمال التي يحفل حكمها بالنظر العقلي كما أنها مجردة عن عبادة فلا تقسم إلا بعبادة
المطلوبة فيه يرى هنا من الطلق بالاحتمال هذه الحالة وفي استدراكه في الاستدلال
فيها باسم الله لا يتطلب عند الحرام ضرورة من القاطنة لما فيه مع الاستدلال وهو غير المثل
التي في الطلق إذا تخلف به ومن رأى أنه يجوز له ذلك كان مشهده أنه ما تم خلق الكون
لنصفه به الله تعالى من أوصافه العباد من العز والنفك والتجسس في ذلك بالبرع كذا
بينما ويجوز العز مثل قوله وأعرضوا لله وشكروا لله يستهزئ بهم وتولوا وتولى الله و
مثال هذا من كان هذا مشهده قال لا يجوز إلا أن العبد عن نفسه العز لله به عليه
فما حاله ذلك في ما لم يحدث تطيلاً زماناً بها الإصرار إلى أن يريد التحليل زمانه في أو
بقا الأحكام تحت قهر اسم العبد وقوة ليس له أنه يحدث تأنوا بين من عنه حكم ما يطبقه
الحاكم الحكم في ذلك لا تقدر على تصور عبادة إلا علم هذا الاسم فإذا زال لم يكن ثم من بقيا
الاسم السابب الذي هو الله لا يردوا بما حكم الطبيب للأحرام والاحلال فهو مسلحان الأول
ثاني والثالث من كل شيء لا يعلب ولا يعلب ولا يعلب فليكن لغيره من الإسم هذه القوة علم
يقا ومد سائر الحقيقة الأولى فلا يجوز في وسط الحكم في أدلة الأحكام في الحرية من حرام
وهو الذي نهته عايشته من ذلك فقال طبيبه هو كذا ربه مع له وحرمه قبله هو كذا
منه والتحليل ولم يقل حيث لا يحل أحرامه حين أراد أن ينقضي ويقعه إلا حلالاً ولا يزلعت
الاحتمال من حرامه في الحرج وهو طواف الأفاضل وكل ذلك رخصت الأحكام المستعمل ومثال
عنه طيب في حصل بجامعة الناس أجمع المصلحة على أن الوطن يحرم على الحرم مطلقاً
وبنه القول في زمانه إذا وقع فعنه ما فيه نظرية زمانه وعرضه ما وقع منه قبل الوقوع في
أي بعد انقضاء زمانه جواز الوقوع به من قبل أن يترك ما لم يفسد وليس بباطل لأنه ما
بإتمام المناسك مع الحاشية بعد ذلك لأن جامع بقوله الوقوع في عرض من الأحكام فالحكم
فيه عند العمل بحكمة بعد الوقوع فيفسد ولا بد من تحقيقه لزمه عرضه ولا عرف لهم دليل على
ذلك وكذا ما قلنا بقوله لهم وأنه تمام ذلك كان النظر في حقيقة أن وقع قبل الوقوع في
بمقتضى ما مضى ويجوز للأحرام ويترك وإن كان بعد الوقوع فلا لأنه لم يستعد زمان الوقوع
وهنا في زمان الأحكام كمن ما قال له أحد فخرينا على ما أجمع عليه العلماء إلى الأبد وهو حرم
هذا الحكم عن خاطري ولا يعمل عليه لا اقترب به ولا جدد دليله وقد رفضت المرة عايشته
حاصت بعد التلبس بها وأحرمت بالجمعة رفضت أحراماً وداً عرضاً وشيئاً عنكم
مقدراً ودعت على عمومها أو هو رفضتها بالكلية فإن أراد أن يرفض ترك الأحكام بالعموم
وإن دونهما لم يفسد شيئاً مع بقا زمان الأحكام فالجامع شريعة الحكم وإن لم يردوا في
الخروج نحو البرقة وأما إذا دخل إلى عليها فرفض أحذية البرقة لا يفسد بالجمعة في هذا
في البرقة والجمعة عليها الجمعة في الطريق لا شك أن الأصل في كل من صرح بترك حكم
الأحكام وما لا يظهر آثاراً لمسلطاً فيها فيه ولكن يكون حكمه في كتب الحكماء في الأحكام

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الحق لا ينفك عن ماله الحسن بها العبد لظن عليها لسانه خفافا لا يجرؤ ولا موعظا خفيا ذلك
وذلك هو الذي يحذر بتفسير الحق قوله هذا على طريقنا كما انه ما لم يزلنا على الحق ولا ينفك
ولا ما يمشي بها فحقنا نحن وهو قريب الى الله تعالى واقوع الا نصاحته من تلك لانه العبد لم
يستطع ولا وصف الحق به ابتداء من نفسه واما الحق وصفه بذلك نفسه على انفسه
بمنه وما كلفه لا يبايه ونحن ما كنا نعلم هذه الصفات الا ان كان الحكم الرباني القاطن
فيها قد اتفاج به ذلك وقد كان هو لم تكن نحن علمنا ان هذه الصفات متحدة له حكم الامم
ثم سر هذا علمنا فينا منه ان له حقيقة وهو لنا ستارة اذ كان ولا نحن لا نلوا سورها على ما
هي الا جز قريب المتناول فلا يكون لك ذلك اذ كان الحق به متكلما وكنت انا سمعنا
بذلك لانه ذلك نحن فليكن جوارك للقر من ان تقول له انا ما قطعت هو قال ذلك عن نفسه
فما سمعنا ما نسبته اليه نفسه ونحن به موصوفون على حوله فيه وهذه اسم العقائد
كانت له الحق هو في تلك النسبة كان مع عام من الله بها ذوقا وشربا ولا هذا الاتزان ما
يخرج من يكونه الا ان الله والحيوان من مظهر اشياح فظهر الكمال بالكل وضرب الكلمة الكل في
بها ولا ينفك به من وجه وما هو بنا لله الظاهر ونحن على احسن وان كنا على احسن
في احسن امورها سري ما يظن الجوارح سالنا ما عرش وكرسي وعقل ونفوس جميعه فذلك و
نفس وارواح وساما وهوى وثار وجماديات وحيوان وانسان وجماد كل ذلك جميعه وان
ليس لا ينفك الا على المحصور بل لا سالا الحق والصفات التي قد علم من هو لا ينفك
الا حرة ولاولى هو الاول والاخر في الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم والادب فكل
ما غصب من هذه الصفات من حيث جعلها لنفسه حقيقة حول من له وادبنا غلب
في يده ثم اراد ان يزول عنه وصف الظلم والجلالة فيرد الالهة الى الاسرار المصنوب
في صاحبها واما ذلك فهو جوارح العامة فظن ان ذلك هو غلب
السمع وهو ان ينوي بالجم وليس معه هو في تصور البنية الى اللون فيجتر ويجل ثم ينشئ الى في قائل
بجواز ثم ومن قائل لا يجز به ومن قائل يباين ذلك لا يجز به بالاجزب اقول الحق ج اصغر
بجاز كقول البنية اليها وكنت لا اوقفه فحقن فعلها الى الكبر وسعيد للقار مقام باللعن من
الطوائف فالحق هو ان كانت فاندرجت فيه النوع التي الى الاصغر الى الاكبر وصار عبادا واجته
فيما لا يفتح لعدم الهدى فانه الهدى من الفادح الذي قدم عليه مفارقة فاذا لم يكن بها كلفته
ان لا يخلع من قصده بالبنية الا في حين تمتع ويهدى ولا بد ولكن لا يقدم هديه ضئيلة في
بالقصد على حسب ما يوافق اذ احرى بالجم ان يولى قصده الكبير سبحانه لا المتكبر الذي هو بمنزلة المنة
الذي ج اصغر قد اذهب اوجبه التي ايا فليكن على ما يشروا ما هو سالت قصده بتلك الزيادة
في الهدى له فان الصم له وهو الذي يميز نزل عليه الخلق فلذلك كان الصوم هدية لا يستحقها
في الحق به من الهدى فانه لا يبال من الهدى الا التقدي خاصة من الهدى والصوم كله له
كفهم اعلم في الهدية وانما الله ان لا يجد هديا لان الهدى يان الحق منه التقدي وقال

[illegible]

[illegible]

والكسب وهو اختياره للملك المفعول ان لم يكن مخطئا ولا مجبورا فيه واما فعل المضاف
اليه فاعينه المضاف الظاهر من اعيان الخلق انما هي نسبت الى المضاف اليه اعيان
وان استعملت الملكات اشرت الى المضاف اعيان الملكات ما ظهر من الاعمال وانما
يعرف ان المفعول لا يقال فيه انه فعل من افعال المستعمل له لانه اقتضاها كغيره من افعالهم
لانه ما يربى حكم العالم وكونه العالم على ان يفسر فالاقتضات الثانية العقلية ليست لها
الاعمال ظهرت عنه وانما هي احكام له فاعمال المكلفين فيما كلفوا به من الاعمال او اقرضت
مع علمنا ان المظاهر الموجد هو ان لا يميزه بيزلة ما ذكرناه من محاوره الا ان المظهر يحاربه
في ما روي في المظاهر وتوجها تها في الحل الموصوف بصفة ما بالاحكام مختلفة وقهر بعضها كقهر
الافعال المسموعة بها فمحمية يتوجه عليه الاسم العفوي والغفاري والمنتقم والمغفوك فلا بد ان
تتعلق به احكام هذه الامور اذا لم يصح ان ينفذ فيه الجمع في وقت واحد لان العمل في نفسه
للتعلق بالزمن يجب هذه الاحكام فقد ظهر قهر بعض الاعمال اساسا في الحكم لبعضها المحفورة
الاولية والحققة اذ اعلمت هذا حال عليك ان نسب الاعمال كلها له كتنسبها اليها الحنفية
لانه اذ هو من مدعية المصنف واختلاف الحكم فاعلم ذلك وخذ في جميع ما روي من خلافته
عند ذلك من هذا المكلف والمكلف وتعلق فيه بحسب مظهره
في فصل النفس والاعمال
في قابل وجوبه وهو قابل ان الرضا بجزء منه ومن قابل انه سنة مؤكدة كذا من غسل
الطهارة اعلم ان الطهارة الباطنة في كل عبادة واجبة عند اهل الامم اذ من يركب ان المكلف
انما هو ان المظاهر مظهر ما من اعيان الملكات فانه يراه سنة لا وجوبا ومن يركب من
اهل الامم ان لا يستعمل الا الذي هو عليه هي المظهر كما اشرع المظاهر في ان يتميز عن المظهر
بغير ما وباسم ما من حيوان او انسان او مظهره وبالغ اذ ما قلنا ونحو ذلك ان يتعمد
عنده وجب عليها حكم باسمها كما وجب له الاسم فقال له اغتسل احرامك اي فظهر
بذلك حتى نعم الطهارة وانك لكونك تبريرا به تحرم عليك اذ لا يخصه من لا يقتضيه فعلها
العبادة الخاصة ليسما بها او حمولة فاستقبها لها لاجلها فقد ريس اولى لانك تنهيه بها
على الاسم المقدوس فلا يذلل عليه الا بوضعه وهي الطهارة كما لم تدخل عليه الا باسمه اذ المناسبة
تشرط في الاستعمال والعصبة فوجبه غسل ومن راي انه انما يحرم على الحرم افعال مخصوصة لا جميع
قال فلا يجب على الغسل الزكي هو عموم الطهارة فانه لم يحرم عليه جميع افعاله فيغري الوضوء فانه
غسل ايضا مخصوصة من البدن كما انه ما يحرم عليه الا افعال مخصوصة من افعاله فانه غسل
فهو فغسل وكنه ان عم الطهارة الباطنة ففعل ذلك وافضل في فصل الشبهة الحرام
والغواصير متفق عليه الا من سئل القصد بالمتن عين بما يكلفها ما لم يت عليه فحكم بمسئولية
او مر عليه وما عتسب وجوده هو كالتنبيه المكلف ونه من الامور الحاج والقضاء بالاعمال
متعلقة الامور ما يقصد في المعلوم ابداء الحرامين اما الجاوعين وهو الكونه واما الجاوعين
وهو النسب مما تم اليك يقصد في الجاوعين انما قولنا في الدخول ولا يهيك ولا يهيك

(أن تقول لك أنت فمكون فمظهر وجود عين البراءة بعد ما كان معدوماً ومثل إيجاد العلم وهو
 التلخيص في المعانيه ببيانهم قالوا ذهاب معدوم وهو الذي يشاء قال فان شاء الله
 فهو يلينا انما قد بقا حكم المظهر عليه فيصير عليه حكم اسم المعدوم وما فعلنا على بيان
 القصد على عدم ما تضمنه المظهر وحكم عدمه لا انه كان المعدوم فانه المعدوم لا يكون مع وجود حكمه هو
 بعبارة واحدة ما علمت فاقم وجوده الا انه ساءت وكل موصوف بالوجود مما سوى الله فهو نسي
 فاما من قوله رادة لا بد انما استعملنا الظاهر في انما هو في نظرنا هو ما هو عليه فان
 الظاهر انما هو موصوف بالوجود والمظهر لم يزل موصوفاً بالمعدوم فانما الظاهر على المظهر في انما
 قد استعملنا فيه التلخيص فانطلق على الظاهر من تلك الحقائق التي هو عليها ذلك المظهر المعدوم
 حكم بغير ما نالنا في كلامنا وما كان من اشخاص المخلوقات كما رجع من ذلك المعدوم
 بغير ما علمت به خالق وصانع وصار ونافع وقادر وما يعطيه ذلك المظهر من ان ساءت
 الحكمه مع محضها من المعدوم كما ان الحق لم يزل له حكم الوجود فحدثنا العين اعمل اسم المظهر
 في كل حين فيه اسم الظاهر فلهذا قلنا هو معدوم في نفسه لا يدرى ما على استعداده مظهره ان
 يكون في الظاهر من حيث هو يقال له ان فعل ولا تفعل ويكون مخاطباً بانه وجبات الخطاب والمصدر
 هو الله تعالى في غير المنع حل والتبقيات كلها حكمه فالتبعية له حرام ان يقصد بذلك المنع القوي
 (الامانة والقربة معدومة) يكون سبب وجود حكمها هذا المنع ليحصل التبعية بهذا المنع فيظهر
 عند ذلك وهو عايد القرب ظهوره مظهر لان بذلك الظهور يظهر حكم المظهر في الظاهر فانه يظهر
 طريق القرب سلم التواضع للمدعو با يكون منه من الاجابة قال فاذا شك عايداً في معنى ما في جواب
 وهو الراجح اذا علم ان الاجابة لا بعد الراجح عايداً والراجح كما لا جابة كما دعا في الراجح الى
 في كل صفة مخصوصة تسمى الاجوام باجابة العبد لربها صوته وهذا هو الاطلاق بالتبعية وهي قوله
 ليك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك ليك ان الحمد والشهادة والملك لا شريك لك
 وهو قول تجزي التلبية في التلبية اختلف علماء الرسوم في ذلك فقال بعضهم التلبية في التلبية
 الاجوام في الصلاة فوصاحب هذا القول يجزي عنده كل لفظ يقع مقام التلبية كما تجزي عنه
 في الصلاة كل لفظ يقع مقام التكبير وهذا كل ما يدل على التعظيم وقال بعضهم لا بد من لفظ
 التلبية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خذوا في ما حكم وما شرع لفظ التلبية وهو قوله لبيك كما
 شرع الله في التلبية الا حرام في الصلاة فواجب فيهم تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله لبيك
 اللهم لبيك لا شريك لك ليك ان الحمد والشهادة والملك لا شريك لك وفي رواية لبيك الله الحق وفي
 رواية انه اختلف في واجبة بهذا اللفظ عند جعله عند جهود العلماء استحبه وبه اقول والله
 يعلم والى واختلفوا في الزيادة في اللفظ وفي تبديله كما قلنا وكذلك اختلفوا في الصور
 بالتبعية وهذا لا خلاف فواجبه بعضهم وبه اقول ولكنه عندي اذا وقع منه مرة واحدة اجزته
 وما زاد على الواحدة فهو مستحب واولى وقال بعضهم رفع الصوت بالتلبية مستحب لا واجب
 الطاعات ما عدا السجود الحرام وسجد متى عند بعضهم واختلفوا في التلبية (الله) انما لا يقال

كونه من الكائنات وانه اقرب من الله يقول فليست يجر الى قوله فان الله تعالى بيده ملكوت
 القول ليسك ثم ما خزنه القول لما دعا الله ان ناسبه من الصفات فقال بعضهم ليست زكيا
 نعم ان المقصد الى الله بهذه العبارة الخاصة الجامعة بين الاحرام والتعبد في الايمان
 خاص خاص لا سم خاص وهو المسمى الى البيت بهذا القصد اليه لك من اجله تصح
 شوية بصفة سبابة يظهر حكم السبابة في هذه العبارة في العبادات فمما اورد
 في الجواب فانه وصف فعل الله في قوله وانما ناسبهم بحارة مودى الله ليس قوس لا سواهم
 الخلية اسكن هذه الخلية مودى مخصوصه مودى ما شئ واما ما ناسبه لك في العبارة المقصود
 وصف المودى في قوله سطره لكم وخرج ربك والوقا بانكر فيه كذا لك لقوله اوفى به كذا في
 بالبيت لقوله هذا الفعل حاظف بالبيت من قوله وهو بكل شئ محيط والذكر فيها من قوله اذكر في
 اذكركم ذكر الله لنا الذكر من ذكرنا له الا ان ذكرنا به لا بانذكرنا به البرا حادثة فانه ذكرنا
 به وانه ذكره هو بالكنز اقرب ان يظن ربك لشدة تال يظن الله ان يظن العبد
 لا يتقصد وانما قول ان يريده عدي فترجى خلاص هذا فان يظن العبد يظن مودى عن الله
 حاظف من الرحمة شئ حال يظن الحق بكل وجه فيه رحمة بالمطلوب به من وجه
 اليه طش الحق فها رجم به في بطنه فيظن العبد الله لانه لا يقسم به رحمة في بطنه
 به وما شبه ذلك من الرحمة والسبح وكل فعل له في الاوهية وصف واذا عرفت ان المقصد الى
 البيت من اجل الله لا اليه فليكن تصدك الى البيت موكب لا بنفسك فيكون ما قصد اليه فانه
 قصد هذا البيت دون غيره من البيوت وطلب من عبادة ان يقصد به من خاص وهو
 الاحرام وجميع اعطى الحج وجعل له طرا فاجتمعت ما به بداعنا الوصول الى البيت فاما ترك المقصد
 الى البيت لا اليه الا لكونه جعله مقصدا حيا فيه قطع مسافة اقربها من بيتك الذي بك
 البيت وهو موكب ما كنت قد بعث ان يقصد بالشئ الحي من هو موكب فاعلم انه معك ثم انه
 ذلك على البيت الذي هو موكبك ومن جنبك اعلم انه موكب فدلالة لك على البيت دلالة ان
 نفسك في قوله من عرفت نفسه عرفه ربه فاذا قصدت البيت انما قصدت نفسك فاذا قصدت
 الى نفسك عرفت من انت واذا عرفت من انت عرفت ربك فاعلم عمة ذلك هل انت محمولت
 هو فانه هناك يحصل لك العلم الصحيح فان الدليل قد يكون خلافا للدلول وقد يكون عين للدلول
 فلا شئ دل على الشئ من نفسه ثم تبعه الدلالة لتوجب المناسبة فالانسان اقرب ليل عليه من
 كونه مخلوقا على الصخرة ولهذا ناداك من قرب لقرب المناسبة فقال في قريب اجيب ودعوة
 الحج اذا دعان وتدفع الله قول الحق بخا دلا وقد تقدم في اول الباب اراد ظهور في اعتبار
 ليست ثم حار بلفظ البيت لما فيه من اشتقاق البيت كانه انما يتبين بيتا للبيت فيه فانه اوكهي
 الا عظم في مانع البيت كقولهم الحج عرفة يريد معلقة زراعي حكم البيت لانه في البيت يكون الجود
 فهو يحتاج الى من يحفظ جله ونفسه ليومه فانه في حال انقطاعه يتصف بحفظ جله ونفسه اليه
 راعي فيه البيت والبيت لا يكون الا بالليل لا بالنهار ولهذا لا ياتي ابن حنبل في غسل اليه

عن قوله الله



١٠٠ وظلالها في الايمان فانه من الليل خاصة فان احبكم لا يبري ابن بانته يده لها بلطف
 لم يمت فحصل الحكم في عدم اهيل ولما كان الليل محل الخلق فيه فانه المثل ما جود تجليه لعباده في العلم الرأى
 هذه الحق فانه في قوله ربنا وفيه كان لا سرا برسوله صلعم وفيه طابع الارواح في النوم لزيه من
 الايات ولما تفقت هذه الاسرار كلها فخرجت عنه هذا الحكيم بلطف البيت فسماء بيتا فافهم ما
 شربا ليه من ارب وسمه هذا من اشياء الى السباين ولم يقبل على ابن ادم في البيت ثم تصد هذا
 فكان من كونه بينا الحنة بالنسبة على ما يقصد به الا يعجز عن استطاع اليه سبيلا فمن قد على
 انه صوبه اليه في ذلك شرح والبارك المستحيات والمثاله فالاجابة بعد بالقبلة لرعايه ورفع الصوت
 به مما جعل البيت ليعده عن المرحه فانه دعاه من البيت لانه دعاه ليروا فيه تجليه فلا سري
 لئلا يبريه من اياته التي هو لا يزل عليه وقد كبر في ظهور الشئ للطلاب ويلا من نفسه فيكون ان
 اياته ان تعجل في تيرا فيكون له ولما على لتعده هذا من صلب من عباس فوجب رفع الصوت بالقبلة
 وتظهر هذا الاجل ما البيت من الخط في هذا المرحه فانه المقصود في اللفظ هو ما يجب على الروح
 انقصه وفان كنت تحبب الشهد على تزيه على تلبية رسول الله صلعم سببا فبانه تلبية فانه لا يحل له
 تلبية الا ما يحل له وقد تقدم انه اعلم اعلنت بانه والعم بانه لا يحصل الا في القوم وقد جعل للشي
 في ذلك بعض خطر يذيع عن محمد صلعم وهذا المكل الا عين لانه اكل العظام بانه والله مع العبد في
 شهوده على تده عليه به فان زودت مع هذه القبلة فقد اشركت حيث استغنى بها بلبية
 اخرى واست قلم ان يلج يوصل من الحكم ما لا يعقل الا افراد فلا تحبب انك ما جيت تلبية صلعم كاملة
 ثم ردت عليها ما شئت ان باسني فاك اياها يحصل لك ما حصل لمن لم يتر عذرا فانه يحصل من
 قايمة با عليه حقايق الامور لا تراه صلعم لزم تلبية تلك وما زاد عليها ولا انكرت من ابيه
 ان لو صد اياها ما طلا فالزم الاتباع فيكون عبدا ولا يتبع في العبوة جملتها يكون بذل
 الانداع بابا فانه ابدع سبحانه فالزم حقيقة خط به وان شاركت لم خط به فانه لا يشر
 فيقع والجمل لان الشركة لا تقع في الموجودات الجوهرية صورة الحق وما في الحق شرب بل هو
 اشارة ما لها صدر فاسد رغبة فيحقق هذا التلبية في الشركة فانه بعيدان فبعد من غير ان
 من معلوما منه فانه يحكم عليه الجبين الذي فطر عليه فيخرج من نون الحق انبت الشركة وصفا في
 الخلق وما شعر هذا الناظر بقوله اما في الشراكة عن الشرك فن عمل عملا اشرك فيه فيري فانه لا يشرك
 وضواله على شرك فاما ان الشراكة محضة ولا ان الشريك موجودا فلا يلزم وجوده مع الشراكة
 الحقيقة لان الشريكين حصته كل واحد منهما معتقة عند الله وان جهلها الشريكان فابت
 الذي اشركت وما في نفس الامر شركة لان الامور واحد هذا هو الحق الذي ان قلته
 في السبوت هذا فلا فهو مثال في شرب مثل تقدير وجود الحال وجوده حكم العبد ولما كان
 في البيت والبيت في الصورة ذواته اركان وفي الوضع الاول ذواته اركان كان انقصه
 من صورة البيت في المزايا فاما ان اربعة الاحرام والوقوف والسوق وطواف الاضائة هذا
 هو الذي عليه اكثر الناس ومن راعى صورة البيت في الوضع الاول كان عده على ان يثبت لم يوافق

الصلوة فرضا تاما لم يثبت على كل مسلم متبعا ومن الطائفة لا يتساءل على الاطلاق ولا يصح فيه
تساويا لا صلاح اذ لو كان يمكن ثم يمتدح الثاني لانه سئلها ولا بد من تساويها على ما في
التمييز بينها وهما اللذان والقصص من واما حينئذ فان لا عقا والاذي في حقيقة السامع بها كما
الا عقا وفي القصصين واليهما يرجع حكم الامور في الدارين الحنة والارواح ثم غيرهما كانه سئل ساق اولا
والوقت الثاني بالساق فلا بد من التساوي حتى يصح الاتفاق عليه كونه كله وما زاد على هذا هو الاثر
وحصل كذا في نظر احوال ومعنى شكل الوجه في صورته فغير منزلة من وجهه بغير اذني ما ينبغي فيه
صحة دوران كان هو اعتبار صحيح ولكن ماله هذا الظاهر في نسبة لان الصلوة لا يشهد له في
صحة ما يثبت التزم هو المقصود بالاول لا غير في فصول احرام الرضاعة وهو يجب عند العلم
كان او فضلا بزمان بعضهم يجب ان يشهد له بركنين فانه اولى اذ كانت المنسبة من السن جعلت الصلاة في
ذلك السنة احدى بالاتباع في ذلك السبب وقد اخذوا من مسائلكم في هذه العلم انما شرع في
الرضاعة لان الصلاة عبادة بين طرفي تحريم وتحليل فحرمتها التكبير وتحليلها التسليم فاشبهت في العبادة
فانها بها وان بين طرفي التحريم وتحليل لم وقعت المناسبة ولان الصلاة ايضا اثبتت اثنى فيها لنفسه
على السوا فحط لنفسه منها امر الفردية وجعل لعدد منها حظا فردية وجعل منها برزخا فردية
فيه بالتركيب بينه وبين عبده فانها عبادة منسبة على افعال وافعال والحق كذلك بينه وبينه
فانبيه من التعظيم وهو الله من الذلة والاتقار والتعظيم فهو العبد وما دونه ما يظهر فيه
اشترك فغير برزخ فوجعت المناسبة ايضا في اكثر من غيره من العبادات فان الصوم وان كان بين طرفي
التحريم وتحليل مما تشتمل على افعال ولا على افعال فان كان لاك احواله موضع احرامك ينبغي لك اذا اردت
الاحرام وان نظرا لصلته فان ذلك من السنة ثم تقتل وتقطع وتحرم فان المناسبة بين الجود والصلوة
والنكاح كون كل واحد من هذه العبادات بين طرفي تحريم وتحليل وقد راي الله ذلك في النكاح
من هذا الوجه في الصلاة والنكاح فقال حافظوا على الصلوة والصلوة الوسط بين الاثنين وحصل
الاية بين آيات نكاح وطلاقت تنقضي في نكاحها عدة وفاة ونكاحها امران هذا ليس ونكاحها
وملة النظر وجه مناسب للجمع بينهما وبين ما ذكرنا لكونها بين طرفي تحريم وتحليل فوجعت
لما راي الله من العبد فيها بنسبه به ان لا يفعل شيئا من الافعال الصادرة منه في طاهر الا وهو
ان الله هو الفاعل لذلك الفعل فله كانت سمعة وبعده في يسبح وبلي يصبر وبلي يترك وقال في
الصلوة ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فبسم القبول اليه لا الى العبد ولم يقل لسان
عبد فلهنا شرح الاحرام عقيب صلاة ليستين الا ان باذكرنا انه سريه في جميع حركاته
في اختلاف احكامها فيكون في عبادة واما بهذا الخصوص ويكون فيها لا فيها

لانه اظهر نفسه بحقايق الاكرام في اعيانها فاعده به ان كنت تعبده فلهيت يابعد
فانظر الى قوله لهلك تنبيه وقطعي فان الله ما قال لنبيه سلم وما وصيت اذ مر ميت بركنين
الله ربي سمع بل قال ذلك لتعرف انت وامثالك صورته لا موكبته هو فالاحرام للعبد نظرا
للق وهو قربة لك حق الحق ليس كذا اوليها كذا لكونه قال ليس لك شيء وسماعه منك رب العبد هو

[illegible]

[illegible]

بالجماعة الى كل صلح حتى يفعله فان احرهم قد دخل في الحين احرهم وما قطع التلبية وطعن في
 ما قطع التلبية وسوى وما قطع التلبية وخرج الى العرة وما قطع التلبية وما بعض الافعال
 او بعض بعضه ولا على المسئلة ما بعضها اولى من بعض في المراجعة اذ لم يرد في بعضه
 في الشايع في العرف بصلح حاة الله في وفي السنن احابه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله يقول يا
 ايها النبي استجبوا لله وللرسول اذ راعاكم فان الرسول داع باسم الله فانه هو الجواب
 عن صلح صلح مع ذلك المصنف الذي وعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لم يحكم حين دعاه والله يكون
 الصلاة فقال يا رسول الله صلح الى كنت في الصلاة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصمت
 فقال صلح استجبوا لله وللرسول اذ راعاكم والتلبية احابه وافعال الحج انما هي مفردة و
 يكون نافية اصبحت وقد انك الحث فالزمه الا ان تقف على بعض قول الرسول صلح
 بما لم يوجبه الله واما العارضة فانهم لا يقطعون التلبية لانه الدنيا والآخرة
 لا يكون سبوت وما الحث في نذرهم مع انفسهم ثم ينتقلون من حال الى حال فبما هم
 اليه اعقروا هذه المصنفات في الدنيا بما دام الشرح اليه في جميع افعالهم و
 في افعالهم به من وقد علم في محطور فمهم ينتقلون اليها من حال الى حال لعلهم اياهم
 في حجاب الله واجابوا بما كان في محطور السمع فهو كيب ابا حبلنا الله في شمس
 دعا ربه وشق ربه شاهد تخلص فاحل دايما لا ينقطع لشهود اذ لا يرفع يدوام
 ادوام في اهتمام الاضمان وانتقال مقام هو على من مقام استقلت منه وجه وجه اليك
 ما هو على من وجه وجه الى الحق فان الاصول انما نسبتها الى الحق لم تنفك من حيث واذ نسبتها
 اليك تنفك من حيث فكل واحد عندنا من تكون الامر بالنسبة اليه كما يكون بالنسبة الى الله
 الذي يكون جد الحق في كل سورة هذا الذي ما رايت له ذائفا بها فكل ابا حبلنا الله في شمس
 ان يكون له حال لا من ذلك ولكنهم قليلون فان المصنف عظيم والخطيب جسيم ونسب في حبلنا الله في شمس
 الله من بنا الله حصل في من يد ما عتاب في اسر شهد عني ذلك الخطيب الله في شمس
 في فصل الطوائف بالاعية وصفت ان يجعل البيت عن يمين ويترك فيقبل الى
 في السودان تدعى ثم بعد عظيم اوليه اليه ان لم تمكن له الوصول اليه وما يثار عنه قليلا
 في ان يدخله الطوائف بالمو وعلية ثم ينفع الى ان ينتهي اليه يفعل ذلك سبع مرات
 يقبل الحجة في سورة ويسأل الركن اليماني الذي قبل ركن الحجر بيده ولا يقبل فان كان في طواف
 المذموم في ثلاث اشواط ومثني اربعة اشواط ولكن في اشواط رمله في ثلث بعين
 الركن اليمانيين ويقول ربنا انا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتل ذباب في
 انما ان يرفع سبعة اشواط في ذلك فقلب في مرض الله ويحذر ان في تلك العبادة كالقاف
 في قول العشر فيكون بحمد ربهم فيلزم التسبيح في طوافه والتوحيد والتهميل ولا حول ولا
 قوة الا بالله العلي العظيم ولما في ذلك جسم يطوف وقلب ليس بالطائف
 واما يقصه وذات ما لها صاوي يدعي وان كان في حال حلبة هذا الامام العظام فيهم

في هذا
 في هذا

هذه هي هيات الاسم الزور يعني قلبه من خفايا ملكه خايف ولقد نظر في هذه
الكعبة وهي تسمى الطوائف بها وزموا إلى النظم من مائة هجتم في الاتصال بالمرس سجال
نظم سموح بالأذن لحقنا من الحجاب بها لعظيمكم تها من الهت عما نحن عليه في احوالنا من
الأمم الذي حقيق بذلك الموضع في معرفتنا فانتدتها محاطا بمرقاها هو الامر عليه من جها من
الكلل بالكعبة الله ويا زعيم كم تالان الوصله ثم من السكبان وعلينا وانا
فرحة لا رنة نوحكم يا كعبة الله هو وانا ذات السارات التي العلة ما وبع اذن
ارمن ولا كلم من كلمه وراح لتقلب فقال اصطبر فانه قبلتنا الحلة ثم الباد الى تلمحكم
شاهيا بيني ما اظنه ومن ما كفتنا جكم وجنا من عظيمكم ومنه ما عظم اسيت في اخرة
هو ان لا عديت ما نلوسه فعدوا الكعبة تطواكم بها واسيات الوركى مظلة ما ابر السيف من
لولاكم كان لهم مشامه لكنكم في تواحيتم بالبر تحفيقا وبالمرمة ما احسنا العبد
اشد وها وما اعلم وكما ست بيني وبين الكعبة في ركن مجاور الى بها مراسلة وتوسلا
ونصحية دائمة وقد ذكرت بعض ما كان بيني وبينها من الخطابات في جزر صميانه تابع الطوار
وسهاج الوسايل يحكى مما اذن من سبع رسائل اوتان من اجل السعة الاسواط للكل
رسالة من الى الصفة الالهية التي تحف لي في ذلك السوط والى راعيت تلك الرجل ولا تخاف
بها الالباب حارة وذلك اني كنت افضل عليها في واجل مكانتها في محبة الحقايق
كانت واذكرها من حيث ما هي في مجاهدة في اذل درجة من المولات واعرض لما خضم
الله به من علو الدرجات وذلك لاروقتها ولا تحجب بطواف الرسل والا كما يريد انهار
جرحها فانها بينة من ترة العالم علوه في سفلح الارض في استجالت شدة الاعيان
على حاله واحدة فان الاصل الذي يرجع اليه جميع الموجود ليدى دعواه وصفاته في الله
كل يوم جوده من في المحال في يبع في في العالم على حاله في اربعة زمانين تختلف الاجال
عليه لا خلاف التجليات بالثوب الالهية وكان ذلك منى في حقها لغلبة حاله على ذلك
ان الحق اراد ان يتي على ما اتا فيه من كراخان فاما في من منجدة في لينة باردة مقرونة
رشن مطر فتعصات وصرحت الى الطواف بانزعاج شديد في الطواف هو سوي
شخص واحد من اذن في ذلك ما جرى من الكعبة في في في تلك الليلة وذلك في
لما نزلت قبلت الحزن شرعت في الطواف فلما كنت في مقابلة الميزاب من ورا انظر في الكعبة
فرايتها فيما تحيل لي قد شئت اذ يالها واستعدت مرتفعة من قواعدها وفي نفسها اذ اولت
بالطواف الى الركن الثاني ان تدفع بنفسها وترى في الطواف بها وهو متوعد في بكلام
اسعه باذني فخرت جزعا شديدا و اظهر الله لي ربا وغيظا بحيث لم اقدر على
ابح من موضوع لك وتسميت بالمر ليقع القرب منها عليه جعلت كالجس الحائل بيني وبينها في
اسعها والله ده تغفل في قدم حتى توى اصن بك كم يقنع من قدرك ترفع في
ادع وتفصل ما رافني على فجرة من الكعبة لا تركك تطرف من فرجيت مع نفسي

يظهر سبحانه في أثره سبحانه من اول السبل الى الله و
بعبارة ما لهذا المقطع
وهي وحده خلف اجتهاد سمعة قال متين
من جانب الجوانب خادعة
فما يقع قلب حثيث وما افق في الهوى مرادى ولما نسب الله العرش الى نفسه
محل الاستوى الرخا في فقال الرحمن في العرش استوى جعل الملك حافض به من حرم من بزمه العرش
الملك واللازمين بابه لتفقد اذ انوره وجعل الله الكعبة بيتا ونصب الطابقي من به مع ذلك الاسماء
وتعين البيت على العرش وعلى الهج وسائر اليعقوب الاربعة عشر بارما نقل اليه الله في العرش ولا غيرهم
البيوت وجميع الجبال اسودت من الله في الارض لتبايعه في كل شوطا ببيعة رضوانه ويترك بقوتها لا تملكها
في كل شوط ما هو لها اذ غلبا قال فيقول وما علينا ففقدوا ما في رايته في واقعة وان من به
شر الناري طائر من افواههم فاولد كلام الطائعين في الطواف به بما لا ينبغي فاذا انتهبا الى الله
هو الجح استغفروا من الله في بقول جافعاء وتبين بينه المضافة اليه قل فيقول فيج وارسه
في كل شوط ما ذكره روحا عليه تحليها في صورة محسوسة محصورة ارشاد اليه اعلاما بانما يريد ان يعلموه
اعلاما بغير ما في الوصول اليه ولا تقف تنظر اليه حتى تصل اليه فيقبله لانه لو اراد ذلك من انما
لنا الاشارة اليه اذ لم يقدر عليه فعلا اذ يريد ما يقال في السعة الاخطا من غير ان يتخطا
وقدوت الاقدار فيقبل في سرورنا اذ اودنا السبل اليه ونحن تعلم ان بين الله مطلقة ونحن في قبضتها
وبابينا وبينها حجاب ولكن لما ظهرت في مظهر عين محصورة بغير عنها المحرقة ها استعداد من
العين المشاهدة حواسه ظهرت اليه بها فانثرت الضيق والمحرج انها بين الله لا تشك ولا
على الوجه الذي يعلم سبحانه من ذلك ففهم السند ومن صا يعرف قولنا في ما في الوجود الا الله
والاعيان الاسكانية على اصلها من عدم متينة لله في اعابها ما حقا يقها وان المحرقة هو القدر
فيها من غير طورية معقولة فتظهر بصورة تلك العين لوح ان ترحم في كانت بهذا الصورة في المحرقة
فانظر العجب امر الوجود بعين المستفيد الوجود بعين المفيض فان كان فيهم استفادة من الوجود في
الصورة بقا المستفيد الظاهر والمفيد العين لان الصورة التي تظهر بها الظاهر في صورة عين الظاهر
حقيقة فلا حكم يربط الى الظاهر انما هو مهاد وان هذا انظر في المحرقة حكم الشا في ربه اذ لم يكن
لها ذلك الحكم اذ كانت لا تحل في صورتها ولا تظهر وانما بيتا لك ذلك لتعرف من هو الطائيف
والمطوف به والجو المفضل فتكون بحسب ما علمت من ذلك فذلك عين صورتك وفيها تخشع وروحك
يوم القيمة وبذلك تتميز في الزور الاعظم فلما يفوتك علم ما نهيتك عليه في فصل حكم اذ لم
في الطواف فتقول بانه سنة فواجب فيه عمن تركه الدم وقول بانه فضيلة فلا يجب في تركه
في ما في طواف القدوح اذ لا سرع في نفس الجح الى الجح فهو خير من جرحه وذلك حكمه استحالة
اذا علم الامر الا لقول الله يقول وما امرنا الا واحدة قال البحران البحر لا سرع منه فاني
عين زمان المحرقة عين زمان فعلقه بالمزوج ولو كان في البعد ما كان والبعد لا في الحس في الكلام
التي في ذلك المبدأ وعند ما ينظر اليها يتعلق الحس بها فسرعة الحس فاطرك بالمال في المجرودة عن القيمة
سرعة فمهم هذا فان للسرعة حكما في الاشياء لا يكون غير سرعة ومن هنا تورد قول الحق في كل شئ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بين الركع والسجود والجلوس بين السجودتين والسجود الثالث والجلوس فتمت هذه الصلاة
باعتها سبعة سجدة أو أضعافها فقامت ثلثة الصلاة كاملة ولما كان في الثالثة السجدة
أدركته الله وفصله عن سائر الثالثة آلاف بنية وهذا ما فيها وهو انقلب له ذلك في ثلثة
الصلاة امره وان في صلاة الصلاة وهو الحركة التي يقول فيها سمع الله لمن حذر ذلك انقلب فيها غايب
عن الله في تدبير الجسد وهو اثر في حيات الصلاة فانه قيام من حصر عن استغفار ربه في
حضره ورحمة الله اكد الثالث في لاهاب بين سجود وما في جامعة للطرفين واحد

حكم الدعاء وحكم الشاهد فجمعت بين التكمين والوضوء في الصلاة ايضا من ابي
سوط في الطواف وفي قراءة السجدة الثالثة في صلاة الفجر وسقط ما اوردك بعض السجدة
فانها برحمة بين الله وبين عبده من جامعته والسلطان جامع وما قبله الله فخلص
للمعبد فخلص داعي المقامات اثبات الله وماله ورب ومرتوب فهو كالخبرة الا في
فانما في الالباب والاشرف الا به فمن به وله سبع ايات لا غير وهو انقار الكاف في السجدة
ولما كان العبد هو الذي اثبات ذاته الاشياء السبعة المستديرة الشكل العقلية في ذاته اثر
ايضا في الصلاة وتوحيده ظهرت الصلاة بكامله فقام يخرج من ذاته شئ من ذلك كله كذا لا من
في ظهر الحق في الاعيان السبب من اتحاد كل عين ظهر فيها ما حكم على الظاهر فيها والعين
واحدة في عين طاهر اعطاء هذا الاسم هذه الصورة الثلاث ها وهو الطواف وقيل في
اعطاء هذه حكم صورة الصلاة التي اثباتها في ذاته عن طوافه فهو ما لم يغيره

فلم يزل الذي سألنا وصفت بالذي وصفت من انه واحد كبير بل هو عرفنا فلهذا عرفنا
فمن لا وهو ذو ظهر فالعين منه والعت من وقعد كذا في اول هذا الكتاب من قوله في الحرم
البيت ولما اذا بقا الله فيه وبقا الحكمة الالهية في ذلك من ربي الحجر والهيكل الالهية المفتح
لما اراد ان يدخل اليه وذلك هو بيت الله الصحيح وما في من يدعى الحجر من ربه وقيل في ذلك الحجر لانه
في المحرك وهو الموجود والمفيد لانه ان يعمل ما يقبل ذاته والحديث النبوي في ذلك مشهور والخلفاء
والامراء غفلوا عن معنى توحده حينئذ - ١ - الله صلح مفتاح البيت الذي اخذه من ربه
شبهة فانزل الله في ان الله يامركم ان توردوا الالحامات الى اهلها فخذوا من ان الالحامات
في سدة البيت ولم تكن الالحامات الامتاع البيت الذي هو ملك بني شيبه نور اليهم من اهلهم وبنو
صلح ولاية السادة ولو شا جلت تلك المنة فيهم وهو ولا ما ان يعمل ذلك اذا رأى في فعله
المصلحة كلف الخلفاء ان يردوا هذه الرتبة من قريش رسول الله صلح فيها ثم مثل
بما في ولاية المناصب ان اقاموا فيه الحق فلم وان جازوا فاعلمهم ولا ما من النظر في بيت الله عند
اصحاب الله لا حكم لبني شيبه ولا فيهم فيه وهو ما في من في الحجر في فعله وعلل البيت ومن صفة
في البيت كذا قال صلح لكايمة ام المؤمنين ولا يحتاج لعارفون لانه بني شيبه فان الله قد كنتم
بما اخرج لهم منه في الحجر فباب الله اوسع ان يكون سدة علي في خلقه ولا سيما من نفوس جلست
في الحج وحب لرياسة والتقدم ولقد فعله الله المحام لرد البيت في ما كان عليه زمان رسول الله

[illegible]

والله اعلم بالصواب وقد فعلنا ما نمى ما عبدوا الشمس الا لتبليغهم اليها الله فما سجدوا لالههم ولا لغيره
منهم حكم فيها نهائى ولقد اصابنا واحد من علامى ما خذت معه في مجلاتهم الله في سجده
لله فقال يا ابا الله هذه الشمس اقرب منه الى الله ما جعل فيها من النور الا ما ياتي به الله
لما يظلمها الله بما جعل لها من نورها علم ذلك الخاتم ما عودوا الله ما كان اخطاها
في السنة المزمع لا يعبد الا الله فانتبه الكافيه ايمانه بالله في ان الامر بين الله والخلق
بعض بعضا فاما الكفر بها فلا يابى ولا كان اقرب منه بل ما كان الا موكبا ذريه

من اعتقاد ما لا الله كان ذاهقا ومن سئله الالهة للشمس كان كافر افراخ الحق الحق الرب
فمن هنا لك ثبت لهم انهم انما يسمون بالمشرك دون المؤمنين والشيخ ليجرد المؤمنين في دن
فهذا اثر يات في ايمان لا يترك في الايمان في فصل الطواف بغير طهارة

في طواف بغير طهارة في سنة الطواف ومنه ما يتركه لا محذور ولا سيما وان ما يتركه
لما ان عادته وعليه دم لا يتم اجبا على ان الطهارة من سنة الطواف ومن تأمل هذا في
غيره وجعل طوافه ان كان لا يقيم ولا يخرجه ان كان يعلم ويعظم بستر طهارة الله
بما يفي كاستعماله للصوم والذى اتولى به انه كوز الطواف بغير طهارة للرجل والوجه الا انه
حايضا فانها لا تطهر وان طاعت لا يبرها وحيث لورود البصر في ذلك وما ورد في طهارة
في الطواف الا ما ورد في الخايعها صفة وما لم يجزاه شتر طهارة هذه الطهارة انما هو
انه ملا ايجد رجال ليس له فيه وجه يحفظ عليه وجوده من كل ايام بنفسه بترك الوجه الا ان
طهارته فانه الوجود كالحقيقة الا ما هو فان الاسم القدوس ليعلم الوجودات وبديست
تولد وايه يرجع الامر طهارة وتوكل عليه وما يترك بغير طهارة فقول من تفرق بين به وبين طهارة
ولا ينبغي انه يحال بين العبد وبين سيده ولا يدخل بين العبد والسيد الا بغير طهارة بعض
السموات على ما حل الجوبين مرمى وليقطر الحاشية فقال في السنة لعمري الموضع شترها من
الابدال مصادفة وهو ما شتر على موج البحر فسلط عليه فود على السلام وكان في البلاد ظلم وعظم
وجور فقلت له يا هذا اما ترك الى ما في الالهة من الجور فنظر الى مفضا وقال في مالكم حياء
انتم لا تفعل الا طرا والسموات شرع الله الشفاعة وقبلا العذر ولا يترك انما سجدوا امرهم
حكم شرعى والطهارة او ذاك فان ظهر حكم العبد في وقت ما حكم كماله الحيض من الطواف فخرج
الامر الى ما تقتضيه الذوات من الطهارة الكذب المومن قالوا ابا صهي فان الكاذب
يكون صادقا فيما هو فيه كاذب فافهم والحيض كذب انفسه لا يقاوت والطواف حرم ايمانه
يا ايها الذين لا تعلمون كما تقول في امارة الشفاعة انما لا تجوز امامته في حال فسقة فخلوا فانه
من كانا فاسقا في حال فسقة ثم تضرعا وحرم بالصلاة اماما فهدى طاعة لله ولا يجوز ان
ان لطلب عليه في تلك الحالة فاسقا فاصليا خلف امام فاسق وكذا افضل عبد الله بن مريم بن حجر
به في الصلاة خلف الفاسق واخطا وانما ان الحجج ليس يفتى في حال ادريه ما اوجب الله
عليه من طاعته في الصلاة وهذا سبلة الخلفها الغفلة ويخطون فيها وما جعلوا على

[illegible]

٧
 في نحو صلى الله عليه
 وآله في الصلوة
 وعلى المروءة
 بفعلها السامع
 الصلوة والمروءة

بطون الرازي ويطرد الابد ودية ساكن الشياطين ولهذا تكثر الصلاة فيها وقد ورد في
الكتاب صلح العالم في بطون الرازي عن وقت صلاة الصبح قال او تغفوا فانه واديه
في الدنيا ما يتبع القسمة فيرمل في بطون الرازي يخلص مجلدا من الصفات الشيطانية وخص
من صفته فيها انما كانت بقدره كما يفعل في بطون بمنزلة يبرح في الخروج من ذلك فاديه اذ
الامر ان يترك الشيطان منها وكذلك الاسرار في بطون حرة وهو واديه عرسه هو موعود
وقد ورد ليس يوم عرفة بما وصفناه في ذلك اليوم من الفناء والفساد والبقاء والبركة
من رحمة الله وخصه وحط خطايا الحاج من عباد الله ثم ان السورة هذا الموضع هي الدلالة
الاحوال وهو لا يقدار والزينة والاستحوا وما ثم رابع ما زاد درجة الكمال في هذه العبادة اعطى
الموضع وهو في كل حال شهنا لك فاحذره الى الله وصعدوه الى الله يستأذونهم
ويعود كل ذلك بالله لانه هو امر الله في الله قال صلى الله عليه وسلم الصفات المودة من الله الى
الله مع الله بالله في الله عن امر الله فهو في كل حال مع الله الله والصفاء المودة صفته
جلاوية عن الله الحجة التي ظهرت بربها شكل البيت المحض من هذا فذلك الشكل اعظم
اسم البيت ولولا ذلك لم يرد اسم البيت وقد بينا لك ان الامارات في اعون بالله واديه
بعد من سائر الامارات وانما خلقت في المودة لا محالة ولا محالة ولا محالة ولا محالة
مقرت في معرفته بغيره لا سبقتها ولا مقرت الا الله فمن مقرت بغيره في الله والنيات
وله خلق في المودة مثلها فانه ترك عن درجتها بالموود طلب الرفعة عليها بنفسه حتى كان
من اهل التعزيب وهو في طلب المودة والارتقاء والجاه وليس كذلك ليس به العزة او
الطبيعة لكن اذ انق به الى العرف فترك مع طلبة العزة هو حقيقة البصر في العرف
فنت الى فانه هو اعلم بالجهل يهرب من مزاحمة الربوبية في العلم فيحيط من خشية الله في
بدا اخر الله عنه فقال وان منها ما ذكر الحجة لما يهبط من خشية الله يجعله هو طلبة
من خشية الله ومنها من الخشية لله والتمسوه له واذق وانما تحت الله من عبادته العلم
فمن خشية فقد علم من خشية وهذا هو مذعب قلبه عبد الله الشري فلا يعلم الا ان
من الصفات الحجابية ثم بعد هذا البانية ثم بعد هذا الحجابية في اعظم تصرف في الجهاد
مع البانية ثم الانسان الذي ادعى الاموية فعمل قدر ما ادفع عنه ورجد الجاه وحصار له
من تلك الرفعة صورة الهة خرج بها من اصلها فالحكمة عبيد محققون ما خرجوا عن
في ثباتهم ثم ان الله جعل هذه الاجار محلا لها في الحياة الدنيا في كل حي في العالم
الطبيعي في معاداة الحياة وبالعلم يحيا الانسان الميت بما يجل رحمت الله بالحيات
وتغير الاصل منها في العلم والحياة فقال توبوا من الجاه لما يتغير منه الا بدله مع انصاف
بالقناعة وذلك لكونها في تمام العبودية فلا يتبدل في ذاتها الا بالانحسار في عزة
موطنا لما لها من الحياة والعلم اللتين هما في شدة الصفات فقال الساعات في الصفات
في المودة وهي الحجة ما تقرر حقيقة في الحجة من الحجة والحياة والعلم بالله والبركة

يُحْيِيهِمْ وَلِكُلِّ فِرْعَوْنٍ وَجُودٌ لِّلصَّالِحِينَ الْعَالَمِينَ وَنَفْسٌ حَالِيَةٌ فَتَقْدُسُ وَتُجَسَّدُ
فِي تَرْسِيهِه فَاخْرُجْ مِنْ مَكْنَى وَحْيِيَّتِهِ بِأَعْدَا خَشْيَةِ سَبْعَةِ ظُلُمَاتٍ قَدِيرَةٍ وَبِأَلِه
لَهُ وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ كَرْدٌ فَصَاحِبٌ بَيْنَ الصَّغِيرَةِ وَالْمُرُودَةِ
فَعَلِمْنَا أَنَّهُ سَبْعُ طُورٍ أَلْهَمَهُ مِنَ الْخَيْفِ خَالِفًا الْمَطْهَارَ مِنَ الْمُرُودِ وَالْمُطَهَّرَ مِنَ الْبَالِيَةِ
فَطُورُ الْمَطْهَارَةِ مِنَ الْحَدَثِ الْإِلَهِيِّ فَالْمَطْهَارُ الْمَلَكُوتِيُّ فَصَلِّ بِحَدِّ مَا تَقْدُرُ
مَعْنَى الْحَيَاةِ مِنْ حِكْمِ الصَّغِيرَةِ وَالْمُرُودَةِ لِكُلِّ الْخَيْفِ وَالْمَطْهَارِ وَالْمُطَهَّرِ بِمَعْنَى
لَهُ مِنْ تَجْدِيدِ الصَّبْرِ لَا تَدْعِيهِمْ مِنْ قَبْلِهَا ذِمَّةٌ لَمْ تَكُنْ مِنْ الْعَبْدَةِ الْإِلَهِيَّةِ فَطُورُ
عَدُوِّهَا حَسْبَتْ حَيَاتِيَّةً فَافَا تَطْهَرُ مِنْ حَدِّهِ مَرَجٌ فِيهِ حَقِيقَةٌ وَتَكُنْ لِمُتَابِعَةِ قَدْرِ
لَوْ بَلَّغَتْ بِهَا حَرَجٌ نَادَهُ كَانَ طُورًا عَلَمًا كَالْخَيْفِ الْمَلَكُوتِيِّ فَطُورُ حَقِيقَتِهِ تَطْهَرُ
طُورُ خَالِفِهَا كَالْمُرُودِ فَطُورُ قَرِيبٍ وَالْإِلَهِيَّةُ الْمُنَاسِبَةُ أَمَّ الْخَلْقَيْنِ وَالْمَلَكُوتِيَّةُ يَرْكَبُهَا
2. فَعَلِمْنَا أَنَّكَ قَانَهُ يَقُولُ لَا يَدُلُّكَ مَوْجِدٌ حَيٌّ مِنْ مَعْنَى فَعَلِمْنَا أَيْ عِلْمًا وَجْهَهُ كَالْمَلَكُوتِيِّ
فَعَلِمْنَا بِقَدْرِ عِلْمِهِ أَمَّا تَرْسِيهِ الْحَيَاةِ وَسَبْعُ هَذَا قَانَهُ اللَّهُ وَصَفَهَا بِأَتَقَبَّلُ بِهَا مِنْ مَعْنَى
أَيْكَمَا أَيْ قَبْلِهَا تَحْتِ مَعْنَى أَنْ تَطْهَرُ مِنْ هَذِهِ السَّبْعَةِ الْأَلْوَانِ الْخَيْفِ تَكُونُ طُورًا بِهَا
بِهَا وَكُلُّهَا تَتَقَبَّلُ أَنْبَاءَ إِلَهِيَّةٍ فَزُجْجَ أَسْبَابُهَا مِنَ الْمَطْهَارِ حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّهَا
مَرَجٌ الْحَيَاتِيَّةُ إِلَى الشَّرْطِ الْمَطْهَارَةِ فِي هَذَا السَّبْرِ وَهَذَا السَّبْرِ سَبْعٌ أَيْ مَعْنَى سَبْعَةٍ
الْبَيْتِ صَمْعُ كَرِهَ أَنْ يَذْكُرَ إِلَهَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ طُورُهُ لَا يَدْرِي سَبْعٌ أَيْ كَرِهَ أَنْ يَذْكُرَ إِلَهَهُ الرَّحْمَنُ
أَوْ قَالَ الْحَيَاتِيَّةُ بِهَا مِنْ أَيْتِهِ أَهْلُ طُرَيْفِ إِلَهِهِ مِنْ أَمَلِ الْأَسْبَابِ وَالْإِشَارَاتِ
فَعَلِمْنَا بِتَجْدِيدِ الصَّبْرِ الْعِلْمِ الْإِلَهِيِّ مَا يَكُونُ الْأَعْدَا الطُّورَاتِ بِالْبَيْتِ وَأَنَّهُ مِنْ سَبْعِ قَبْلِ الطُّورَاتِ
بِرَجِّ قَبْلُ طُورَاتٍ وَأَخْرَجَ حَرَجًا فَكَانَ جَمْلُ ذَلِكَ حَتَّى أَصَابَ الشَّيْءَ الْقَوِيَّةَ فِي أَيْ كَرِهَ أَنْ يَذْكُرَ إِلَهَهُ الرَّحْمَنُ
فَابْلُغْ أَوْجِدْ دَعَا خَرَجَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا سَبْعَةَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ أَنْ خَرَجَ عَنْ مَكْتَبَةٍ فَلَيْسَ عِلْمًا
وَعَلَيْهِ دَعَا قَبْلُ أَعْلَمَ أَنَّ إِلَهَهُ لَمَّا دَعَا مَا دَعَا إِلَّا أَنْ تَقْصِدَ الْبَيْتَ فَلَا يَنْتَوِي فَتَبْدَأُ وَآذَا
وَعَلِمْنَا أَنَّهُ يُفَرِّدُ مَا دَعَا إِلَهَهُ وَلَا تَقْبَلُ شَيْئًا حَتَّى تَطْهَرُ بِهِ آذَا قَصْدَنَا وَبِالصَّبْرِ أَيْ أَسْرَابًا
حَسْبَتْ تَقْرِفْنَا بِعَدَدِ ذَلِكَ بِحَدِّ مَا رَسَمَ لَنَا سَابِغًا لِمَا كُنَّا عَجِيدًا ضَطْرَارًا وَوَقِفًا
نُقَاتٍ مِنَ الْعَبْدِيَّةِ وَهَكَذَا فَعَلِ الْمَشْرُوعُ صَمْعُ الَّذِي قَالْنَا خُذْ مَا غَنَى مَا سَلَّمَ وَقَالَ إِلَهَهُ
فَكَانَ لَكُمْ بِعَوْنِ إِلَهِهِ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ وَقَالَ أَنْ كُنْتُمْ تَحْبُدُونَهُ فَمَا تَتَّبِعُونَهُ فَحَسْبُكُمْ إِلَهَهُ قَالَ
مِنْ حَسْبٍ عَنْ سَبْعِ فَيَسِّرُ مَعْنَى قَابِلٍ أَنْ يَفْعَلَ صَمْعُ عَنْ مَوَادِّهِ مَنَازِلَ هَذِهِ الْعِبَادَةِ هَذَا هُوَ الْحَقُّ
فَإِنَّ السَّبْعَ الْعَبْدَ إِذَا لَمْ يَلِ الْبَابَ دَعَا خَرَجَ عَنِ الْإِلَاحِ بِالْإِلَاحِ مِنَ الْجَنَّةِ مِنَ الْإِلَاحِ
لِمَا خَلَقَهُ بِهَا مِنْ أَسْوَةٍ وَهُوَ تَقْبِيعُ الْعَبْدَةِ إِذَا كَانَ يَكُونُ إِلَهَهُ الْفَعْلُ حَتَّى رَسَمَ
رَأَى أَيْ حَقِّقَ مَا بَصُرَ إِذَا اخْتَارَ لَا تَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَدُلُّهَا مِنْ أَعْلَمَ فِي مَوْطِنٍ مَا تَقْدَرُ بِهِ
وَقَالُوا أَنَّهُ دَعَا الْخَيْفِيَّةَ عَدُوِّهَا وَكَانَ مَكْتَبَةً بِهَا ذَلِكَ لَمْ يَرْنَا إِذَا لَمْ يَدْرِ الطُّورَاتِ بِالْبَيْتِ
فَعَلِمْنَا بِذَلِكَ نَقَالَ وَلِيَطْهَرُ فَوَالْبَيْتِ الْعَيْتُ فَعَلِمْنَا الْحُكْمَ فِي تَقْدِيمِ السَّبْعِ لِمَا كَانَ حَقًّا

[illegible]

لقد قد من معرفة ان كان من جهة الوجود هو يد بالحق الاكبر فان في ذلك الزمان لا دار
ت اليه من وقف بعرفة ومن وقف بالمزدلفة كان معظم الحاج يحضر بها ويات
وفي ذلك حكم المنار وحكم الليل فيحضر بين الامم الهوى والحق البلي وما يجد في
قوات الطوائف من الامم الخاصة في هذا الموضع حتى اذا رجع اليها بعد الوقوف هل
يكون الموت في ذلك او يتغير عليه الحال لتأثير عرفة والمزدلفة فيه فكان بينه وقوفه
في حاله احتياك وخمير ولكن من ذلك على عام في المال بخلاف الموت فانه لا يحصل له
في الموت هل يتغير حكمه في بعد عرفة عن حكمه قبل عرفة ام لا فهذا كان سبب ذلك
في هذا الوقت من عرفة اما الموت فانه بعد عرفة فانه يجمعها على انه ركن من اركان
والا لكانت في حيز من قابل والهدى قول اكثرهم ونحن لا نقول بالهدى من ثبوت
فيتمتع لا فدايا مع عرفة في سنة واحدة والنية في يوم عرفة ان يخطب قبل الزوال
والوقت السهر من طلب الامام ان من تجمع بين الظهر والعصر اول وقت الظهر ثم
نقبت حتى تغيب الشمس هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وقامه الحج هدي للسلطان الاعظم
عليه السلام فيهم في ذلك وانما يصفى وراه برا كان اذا جازا وقد قد ما اند سوت وقت صلواته فاصلى
لا حلت برو ما كانه اما ما كانه الا برفا فاما يد للجزيرة العتيق الذي يدرك وعما السوء في هذه الصلاة
فقد قد ما السلام فيها وان من استه حيا في ذلك اليوم انما في المسجد الذي في الشام بصر
يقرب من راسه باسمه مع الله الى الله في بيت الموقرة لانه مسجد عرفة وهذه مسجد جوديه ولا
يكون المسجد الاسطول بجوارته لانه المسجد هو التظاير وهو نزول من اعلى الى اسفل وبه
سماجد مسجد جد الزواله من قيامته فيعطى مسجد عرفة الموقرة بنفسه ليدركه ذلك سما
في موقرة به فانه من عرفت عرفة به الذي يجد له والموقرة تطلب في التمدد من
تظهر تعلقه الى تعلق علم العبد ومعرفة باحدية الله خاصة فلم لم يقل عرفة وقال ما يدرك العلم
ول عرفة على العلم في تعلقه بالاجابة والناجعة من اخر فعلنا ان الاتان يطلب عرفة
فمن شفعها من حيث احديتها الى تيمنا بها موقرة احديتها الى لا يعرف الواحد من
واحد فبا صدقك في شفعها عرفت احديتها في فحاشا الموقرة باسم موقرة لاجل القصد موقرة
الحال لانه لا احديتها في غير الذات من المساببات الا احديتها الحالف في الموقرة ولو كانت
بها وصلوا فتعاليق من ادعى الاوهية او ادعت فيه فقال انما يخلق كمن لا يخلق الا بالبركة
فلمو قضايت راسه الى الخلق لما صح ان يتجزها من حاد ولا دليل مع الاستدراك في الرواية هذا الامم
فعل قطعا اما الى ان صفة احديتها لله لا تفهم لاحد غير الله فلهذا كانت موقرة الله في عرفة في
احديتها اذا الموقرة هذا معناه في المكان الذي هو طين به من الله فاذا عرفت هذا فقد عرفت
في فصل الاذان اعلم ان العلماء اختلفوا في وقت اذان الموقرة بعرفة الظهر والعصر
فان بعضهم يظن انما من في صدر من خطبة او معظمتها ثم يؤذن الموقرة وهو خطبة
في انهم يؤذن اذا اخذت في الخطبة الثانية وقال قوم اذا صور الامام المنبر امر الموقرة بالازا

[illegible]

[illegible]

عين هذه الايات ولا انكر انها قطعة ارض قليل هكذا انزل القرآن وانزلت على محمد صلى الله عليه وسلم
ابو رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول هكذا انزلت على محمد هادوقا وهكذا هو الامر فقال ان
ما تحب من ذلك قلت لا كنت احارب الامم جميعا حتى قلت لعلي حاله ان ذلك
ما لم الاحيرة عنت كل وبمضد هو من خلق الله ما لم صيرت سوى هذا الذي هو سر الله
في امره غير وما هو ان وذاك محبة وذاك اكلت فقلت هذا كلف مطاوع الحق الصابرين
جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة سارة مجلوة وفيها نكتة وقال له يا رسول الله هذه الحققة
هذه النكتة الساعة التي فيها والحديث مشهور فانظر ما عجب الامور الالهية وتجليات الله تعالى
الحق وهذا دليل على ارتباط الامرين وبيننا والحق قالوا كيف ذلك والكل حليل
كل ما شهد به حق يحوي على الامور قريب وماله في الشئ من شئ
فكله مثل ما تراه وكله في الوجود صدق انتهى احوال الواقعة الج
فمن جمع ونقل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الحق في الحق واذن في الحق
نلاحظ اذا انزل المصلحة من يد الحق فوكت الناس في الجماعة بحجة فوجبه الله
بجدة ولا سبيل الى تركها ولا سيما والحقان بقصد ذلك لما وجدوا في الكون الاعلى جميعا
ولا ظهور كون في عين الامم عان حقايق تظهر ذلك الحمد ولم يبع وجود حادث شرعا لا حقيقة
وكله في الحق حادث الا عن ذات ذات ارادة وعلم وقدة وحياة عقلا وذات ارادة وليس
قولي شرع في الوجه الامم ان الحادث عن اقتدار الحق وقبول الكلي لا بد منها ما
لا بد منه فثبت الجمعية شرعا في ايجاد الالان وثبت عقلا كما قد ناقشنا في الوجه في الامم
والوجود لا يعقل الا في الاله الا هو فهذه احدية انسية و احدية لينة فانهم والالان
الاحدية فلا تطلق عقلا ونقلا الابا والحقية المجمع مجمع رب وصفات وما شئت على قدر ما
ذلك والكل ثبت لوصفه احدية يما وبها في نفس الامم في عايد ان يميزها هذا
او التعلق في بقية ذلك المجمع حقا بكل حقيقة معلومة هذا السام وماء الطوم عجب
من هذا العلم حيث تعقا بالاحدية في وجوده ولا يبع وجوده وجود حادث في المجمع في مجموعها
هذه جرة عظيمة جرة الامم في في الفرة ولذلك ما طبع الحق في الايمان بالافريد
الاله خافته وهو ان يعلم انه ما في الاله واحد الا هو ثم قال الحق الصالح في الحق
هذا الحكم وهو ان يكون هذا المسمى بهذه الاسماء الحق المختلفة القائل في اقتدار الامم
في وجوده دانا كان الامم ما تراه فلا و اجاد حسن اقامة المجمع بعونة الله وبقوة
وشرطها ان يركب العالم اجمل من فلا لا يصد عن الواحد الا واحد مع قول ما في هذا القول في الحق
ومعقولة كون الشئ ثلث في خطا معقولة شبيهة والنسب هو جملة وجه الحق في الحق
هذا العقل من الحقايق ومن انوف من الامم الاسماء الحق في الاله على هذا الترتيب وهو هذا الحق
يقولون لست الا لوجه لهذا الموجد للملحة في الاله وتفتقد الا لومة ما هو معقولا الذات
فلا مدية معقولة لا تنك البان عنها الا بجميع من كون العقل في نظرها وهذه احدية المجمع

فانما يجمع ان الله انما هو الاله الواحد لا يجمع في الاحدية وما يتقبل الثمن
الاجمعة له في اليه يسوي كيف جعلت العقول ما هو اظهر من الشئ فنقول باصحة
يقول ان الحق واحد من الوجود وهو يعلم ان السبب من بعض الوجود وان
من الاطراف بعض الوجود فأيضا الواحد من جميع الوجود فلا يعلم من الله
الله حيث لم يعرف من الوجود الا احديته المخرج وهو احديته الا لوجه له في فقال هو الله الذي
الاه الا هو علم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس
الذي لم يزل من انبياء العرب واليه انما يشكر حجات الله عما يشكر من الله الخالق البارئ
... له الاسماء الحسنى وهو الحق وتكون اسما ياء الا واحدا وكل اسم واحد مدلول ليس
لواحد من الاسماء الاخرى وان كان المسمى بالكل واحدا فما عرفت الله الا الله

مجمع
71

روى الله الله فاعترفوا اليه واحدا والحكم مختلف فقل قدموا الا الاعتراف بهم
والشكر المشايب فاعترفوا ولا تقدر ان العقل ليس له سوى ولا يلمه بغيره
مصفوا صيا ولا يبرح حاص كوزيكم اليه لشف وما في الكشف معروف في طلب الواحد
وعليه يحصل الا على الحقيقة لا يقدح على الانكسار من الجمع وفي الطلب والمطلوب وليف
على في الكثرة وهو حكم على نفسه بالكلية بانه طالب وكل مطلوبه بانه مطلوب ويوم عرفت يوم
يخرج له القاسم ذلك يوم يشهده ما يحمله الحق في الدنيا العباد الا لا نقضا اجل الحدود
لما قال ان في الاحدية انه يوم مجموع له الناس وذلك يوم يشهده وما في شجرة الا لا حدود
يوم سر ... شامة فاذا اتوا ان يكون يوم جده بفصل على نظر ومغفرة الى مغفرة
وهو به الى عيد فالاول والآخر به ما م ان يتبع في الجمعة فاما في صلاة متروكة في يوم
الاول فله الا واية التي لا تأتي لها ينبغي ان يعقبا من شئت له المغفرة الاله شرعا فله
ما هات ظاهرا وباطنا فهو المقدس على كل ذنبت يحكي عن الله ثم ان موطن العزة والشحت
المنزوع والانهال والوعاد والتفخ وهو حب الجوارح من حصره بها فيكون يوم عيده يوم عزة
وعيد الجمعة فانما يقسمها ان ما لم يحط الا بغيره وما لا يكون ذلك يوم جمعة اصلا بل يلب
عن ذلك الحكم لعدم صفات الجمعة فيه وقد زال عنها به الاول وهو الفردية كالا جمعة والآخر
الاصغر من سائر الالهة الباقية فلهما يخرج هليسا عليه الا في وهو العرونة لا غير ففطن لما ذكرته
لكم هو وال اسم الجمعة عنه لانه ما سمى به الا اجتماع الناس فيه على امام واحد كما اجتمعوا
في وجوده وانما الله واحد والله الهادي
ليقتل لم يختلف في العلم الا في حصول الله صلواته وقفا لا بعد الزوال وبعد ما صلوا الظهر والعصر
انهم بعد صلواتهم ووات داعيا الى غروب الشمس فافترت دفع الى التفرقة واجمعوا على ان
سودت في بؤرة قبل الزوال انه لا يعتمد ان قد ان غروبته لانه ان لم يرجع ويقف بعد الزوال
او يقف بعد البؤرة تلك قبل طلوع الفجر فقد بانه الج ... ان الموعود والامان الوعد في اصطلاحهم
دلالة لها واعلم فيقدم لي على ما جريا على الاصل فان موجب الزمان وهو الله ثم يقدر

فانه لهم الليل الخ من النهار كما في الساعة في جلد لها فكان الظهور ليل والنهار نهار
 كجلد النافذ ظاهر كالستر عليها حتى يبلغ منه فليحاشا قد من الغيب ووجدنا من السحر
 في العرب على النجم كان النجم الذين حسابهم بالنسبة يقدمون النهار على الـ
 هذه الآية وهو قوله فاذ احكم مظلون فاذ احكم يدل على زمانه الخ
 الموصوفه بانه مظلم الا بوجه الليل في هذه الآية فكان النهار عظماء عليه ثم سئل من هو الذي
 فاذ احكم مظلون اي ظهرا للليل الذي يحكم الظلمة فاذ الناس مظلون الممكن وان كان من جهة
 في حكم المهدوم احد قبيح قاتله العرب قبل ليل الاكل في ما خلا من الليل والبار
 هذا الحكم الا في الشريعة العرب في يوم معرفة فان العرب في الشريعة والليل عرفت عن يوم
 فاذت الا عاجب اصحاب حساب النسبة فجعل الشريعة العرب ليل عرفت الليلة المستقيمة
 الله تكون حيثما يوم النور وهو اليوم العاشر وسائر الزمان عند الميلة ليوم الذي
 صحتها وعند الا عاجب ليل الجمعة مثلا الذي يكون يوم السبت صحتها فاجتمع النور
 تاثير هذه الليلة عن يومها اعطى ذلك مقام المزدلفة المسح فيها فاذ جمع في العرب في
 ثم واحد في هذه الليلة عرفت ليوم عرفت التقديم لكن اتى في شريعة الله في اركان الوقوف في
 ليلته ثم قبل النور فكل يوم واحد عرفت وكل يوم كامل ليلته من غروب الى غروب عند ان
 ومن شروق الى شروق عند الفجر الا يوم عرفت فانه ثلاثة ارباع اليوم المعلوم الساعة وحصل
 ساعة من زوال الشمس الى طلوع الفجر صفة فخذ نقص من زمان يوم عرفت على اليوم المعلوم
 طلوع الفجر الى الزوال وسبب ذلك انه لما احتسب في عرفت انه مقام العروة فانه ليلته
 فكان ينبغي ان لا نرى عارفين بانه حتى نعلم دأبه وما يجب بها من كونها لها فاذ عرفناه
 هذا الحد فقد عرفنا ان مصائد العروة مقسمة لصفين النصف الواحد معرفة الذات و
 النصف الاخر معرفة كونه العارفين كحساب المدة العنقية واصفيا ان الادلة الشرعية
 وجود الذات وجهلنا حقيقتها وانتهى بالوهة لها وهه نصف العروة بل لها والربع
 اعطى وجود الذات المسند اليها الا وهه والربع الرابع معرفة حقيقتها انهم نسوا الى
 حقيقتها ولا يمكن الوصول الى ذلك ولنا زيد على الربع الذي جهلنا ايضا هو جهلنا بنسبة
 ما نسبنا اليها من الاحكام فاما وان كانت معرفة النسبة من كونها فانه فقد جهلنا النسبة
 لجهلنا بالنسب اليه محصلت العروة من زوال الشمس الى طلوع الفجر ومن طلوع الفجر
 الى طلوع الشمس جهلنا بالنسبة ومن طلوع الشمس الى الزوال وهو وجه جهلنا بانه
 فما اعطى معرفة من العروة بانه اما اعطاه زمانه فاعلم فنقص العلم ببل من درجة العلم بجهل
 معلوم في العلم بحقيقتها فاعلمنا بوجود الذات من اجل الاستدلال بما لا يدركه من نفسه
 الا لوهة اليها لا كيفيتا بسبب وهو نقص في العروة وهذا النقص يتضمن ريتين الواحدة
 العلم بصفات التزبد والطلب والطلب من العروة بصفات الافعال والصفات من باب
 ثلاثة ارباع العروة الا والربع الواحد لا تعرفه بل ولا الذي ينظر من العروة انما هو الذي

في العلم بحقيقتها

[illegible]

[illegible]

[illegible]

أولاً: معية متعددة بل صفة نفسية غير لاخرى فلا يمكن ان تكون
الصفة المخصوصة واحدة ومعها لا غير محمول للمعنى معلوم بالافعال اليه
معرفة احدية في ذاتها شبهة بالمكان الى هذه الاشياء منه
الافعال والادع وهو واجب الوجود لنفسه ويأتي بصحة الدليل بما

الأقسام الطبيعية ثمانية (التي هي مجموع ثمانية وعشرين) ونفعلين حركات في أربعة من هذه الأقسام
والتي هي: الحركات الطبيعية، الحركات العقلية، الحركات الحسية، والحركات الخلقية. لا انتم لها لذاتها ولا وجود لها إلا في عين الخالق والخالق
والطبيعي لا يثبت في شيء في العدم وهو ان يقول له اذ لم يكن هذا فلا هذا وبعد ما نقدر
فإن شئ في شيء بالخاصة السابقة وهو دليل ثلثه في الممكن والعدم لا اثر له وقد ثبتت بدليل
نفتقار الممكن في وجوده الى منع وجوده في موجود واجب الوجود ليس هو هذا الذي ثبتنا

والله والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
علم ما يجي له وما يجزى وما يتخذ عليه من الأربعة التي هي القدرة والآلة والعلم والحياة فإنه
— صمد صمد صمد والخطا والخطا لشبهه لخدمته من مريمه هذا الحاج كحصة كل دليل عقل
على البرهان الصحيح في فهم الآلة حسب ما يقتضيه ويطلبه التثبت في ذلك وهو القوة في هذه القوة
البرهان والمعرفة هاتين ياتي الحجة الثالثة في حق الآلة هو سمع ايضا فقم في حق

لا والله وانها قامت بانفسها بهيئه جصاصا فتقاها من لوجه (الحاص الى الحق)

على ما كان لم يقدر فقط على ذلك. ان يشهدنا على كافر فيه بالخاصة الثالثة في هذه الدنيا
 مثل الحوادث في الامتياز الى غيرها وهو الله في لان العاقل انما ينظر في كل ممكن الا
 الخصال التي من الله عليه ما ينظر الى السبب الذي قد دفع الله وجوده على
 العلية او السوط هذا هو طرأ على طرقت الله من اصحابنا وما رابت احصا من
 ولا من احاط ما نشأ على علمه على انبثت هذا الوجه الخاص في كل شيء في الدنيا
 ولكن صدق الله في قوله ونحن اتيكم العلم منكم يعني الاسباب ولكن لا يتولد من العلم
 لا الى السبب الواحد منه الذي نفع ايجادنا الى اذ كان هذا الوجه وكل ما يمكن في هذا
 انما فيه كما ذكرناه اضطر به السبب الذي وقف وجوده في كونه على وهو العلم
 يوجد هذه الاركان الفلكية وسدقت في ما قبله في هذه الخاصة الثالثة وهو
 هو السبب الى الله من الوجه الخاص لما ذكرنا فنفسه في الاستفهام ونقول له انما
 فانه انما كان انتقار السبب الى السبب الذي لو كان ما ظهر السبب فيه بالخاصة في الدنيا
 وهو انتقار الجسم الى الله من الوجه الخاص فنفسه قد ونقول له صحيح ما قلت من الاستفهام
 المقام ذلك الى جوهرها الذي سببها هذا السبب الهولوي السبب الذي لم يظهر صورته
 الا في سببه بالخاصة الخاصة وهو يدل انتقارها الى الله كذا ما قبله فقط
 انتقار من الى النفس الكلية المبرهن في الشرع بالعلم المحقق في سببه بالخاصة الخاصة
 وهو يدل انما انتقار النفس الكلية الى الله من الوجه الخاص ايضا فنفسه في الاستفهام
 له بل انتقارها الى العقل الاول وهو العلم الاعلى الذي انعم الله به على سببه
 بالخاصة الخاصة وهو يدل انتقار العقل الاول الى الله وليس هذا الله مسمى ما يجد
 ما يقدر له بعد الله فذلك ما يقف عند حجرة العقبة في هذه الحوادث لانه كل فلكية
 والله مسمى فهذا تحريم حركات حج العارفين بمعنى هو وضع الحق وبلوغ الاستقامت
 فانها ايام اكل وشرب ونسج وتزويج هي حجة العقبة وسبب الحق المقتضى في الموضع والارادة
 الشعب من الحاج وهو قوة العزم في كل شيء به معنى انه بلغ لسانه به الاجرام جميع
 مما تمناه مبلغ اعنده ما تمناه هذا معنى الفعل على اتم القدرة شرب الخمر
 به انواع الخير وبقائه في سبب البراءة فضل الله بتمني عدم ان لو كان قد فعل
 فعله في الا جوسا بل هو انه ناله كماله في الا جوسا في كل هذه من غير سوال
 ما جعل العقل بال عنده من اي جمعه وهذا طعن في خواجه وانه هذا القلب والمعرفة
 مع ذلك من غير سوال ولا مسئلة من بعد في الخارج كيف راسه في حجة العقبة يوم القدر
 سببها حار وادب كانت جموعه واحدة في ذلك اليوم فان كل واحد من الحق بالخاصة
 متى جازته في جواربها ان يترك كماله اذا اجتمع هو هذا كانا جميعا في الاستفهام في
 منها ما جماعه مع الاخر في جماعها ان هذا النظر كذا قال وكل شيء خلقنا زوجين وما خلقنا
 كل في الارزواج واحد ذكر وانثى مثلا فما زوجين بهذا الاعتبار الذي ذكرنا في كل واحد

على هذه سنة دون ان يضم اليه هذا الاخر كما يكون جازا فاذنهم اليه اخر انطلق على ذلك
منه الزوم فقبل فيهما زوجان ولما اعتبر الله هذا بالذكر لكذلك فلما كان ثم بعد في
العقبة جازا اذا كانت عدة حصيات فاعا كلاما حسوا لانه لا يكثر
من الاصل فاذا رى جمعة العقبة حلف راسه وهو اول من قد يهرس
منه في عور بالاسم هو عيون حصول العلم به على التمام من التفصيل وانما هو
في ثم من اسما فاذا كان في انما الشعور وكان عظاما ما مفضل ما سوية كمن هو با
في قبل خصوصه ثم يبين تفصيله فالقاسم الشعور هو ازالة الشهور بدحوه يعلم
منه عن الياس ثم يطيب ليو جرد منه رايحه ما انتقل اليه من تخيل ما كان
في طيب لاجرامه حين احرم ليو جرد من ما انتقل اليه وجعله طيبا لانه انما
الحال يكون له ثم يرجع مقرب الى الله ثم فان الله طيب لا يقبل الا طيبا لله
الحية ما طيب قبل في الحالين منها على طيب الاعمال ثم ذبح او غر قربا منه
يثق بذلك تخرج روح الحيوان هذا هذا الحكيم الطبيعى المنظم الى العالم لا علم
لا تفاسح والحيوانات كلها عند ذات ارباع وعقل تفعل من
بعضها الى ما في كل تعلم صلاته وشيخا صرحنا ارباع هذه الحيوانات في هذا الزوم
فكر الله في خرجا منه من حال الفجر وهو (البحر) الذي كمل عليه الاصلاح انظر
في الحاصيات المنقولة الى الله حكم لا خيار ثم كلف منها ليكون جرد منها عندنا ثم هو
منه من الرزق المحض بوجه او ثوابا فبذلك لما عد لنا فيما نرد منه حوالا ثم في طاعته
ثم الا بدس انما فكان خوصه المنوع من القذا اذ في ثم نزلنا الى البيت فابرين ربا
ثم ايرانا محليين كرايا محرمين على جنته انكر له حيث سرح اعبا لنا وابع لنا النور
يما كان حوله علينا فقبلنا بعينه على ذلك مابغة ونحيته ثم لحفا به سعة اشواط
فصلنا خلف مقام ابراهيم وقد تقدم الكلام في امره بالطواف والصلاة في المظنون
القوم الى الله ما شئنا على انما مقام ابراهيم عليه السلام ما نال من الحلة على قدر ما
حاله فان الله امرنا ان نتخذ من صلح وبنينا على ما ناولنا صفة الصلاة على النوصات فقال
ثانوا انهم صلح على محمد وعلى آل محمد والموصون اليه كاصليت على ابراهيم وما اخص
الا الحلة فكان دعونا بها الرسول الله صلح اجاب الله ثم دعانا فيه لتخذه عنده يدا
يدنا في الله صلح علينا بذلك عرافا في قوم نبيه صلح بالمكانة غاية منه به
لله وتشريفنا حيث لم يكن المكانة في ذلك لذلك ولا غيره فقال النبي صلح عند ذلك لما
الاجابة من الله في ما دعونا فيه نبيه صلح له كنت تتجوزا طيلا لا تحوت انما
منه في خيل الله والوصى من قبله ما اشتهر له
له بذلك فان قد سحلت الحلة بدعنا الصلح
والتوت عليه مع حصول الحلة فيكون

الله ولهما مال الجنة قبل دعائهما به ويكون نسبه ونظامهم بآله كدعائهما اليه
 يظهر هنا وانما يظهر ذلك في الآخرة والجميع للبع لا يكون الا بعد حصره لله
 الحق بمجرا دجس حكمه لذلك المحل في الآخرة نال الملة لظهور حكمها
 يظهر منها هنا لو اجمع تبدو وتدون بانه قد اهل لها واختر به

في ظهور دعاء الحق
 على الله عليه وسلم

الجواب الاول ان لكل نفس من احاط من محمد صمد وهو الصمد التي في باطنه انفس
 في باطنه كل ان من منه صلح فهو في كل نفس بصوت مائة في كل شخص في جوارحه
 عليه ان كونه في تلك الصوت المبرور التي عند تلك الحال المبرور في غاية ونصلا في
 فاحطت له الملة في هذا الوجه الاعد دعاء كل نفس وهداية اهل الله في
 فاعلم ذلك واقعة واعلم وفقك الله بينا انا اكتب هذا الكلام في مقام ابراهيم عليه
 ومقامه عليه السلام قوله و ابراهيم الذي وفي لانه وفي باراك من روح الله اخذ
 سنة فاذا تأمل من الارواح الارواح الملائكة يقول لي عن الله ان اوطر مقام اذا هم
 وهذا انه كان اوا صاحبا ثم تلاه ان ابراهيم لاواه حليم فعلت ان الله تعالى
 الارواح يدين من الاقدار ما يكون معه الحكم اذا حليم عن يمينه عن موكلهم عن
 ان الله في لا يدان يبتلى بكلام في عرض من الشجاعة فاعلم ان الله في
 بالحلم عنهم ويكون اذكي ليرفاند جاحليم بنية المبالغة وهو فعيل وصفت بلاواه وهو
 الذي يكرمه النباه لما يشاهد من جلال الله وكونه ما في تبه ما ينبغي ان تعامل
 به ذلك الجلال الاله من التعظيم اذ لا طاعة لله في ما يات به جلال الله من
 التكبر والتعظيم بهذا ايضا من قصصنا مقام ابراهيم لتحمدهم من كل موضع وعما
 صلاة ابراهيم في هذا الشام والصفة التي هي لغة ابراهيم خلد الله وحاليه
 ومقامه فزجوان يكون لنا نصيب من الجنة كما حصل من درجة الكمال الختام والبر
 السارية في الاشياء هذه الامة الملائكة المبرور في ذلك ومن مقام ابراهيم ايضا
 انه كان امة فاستلوا الله حيفا ثم من المشركين شاكرا لانه اجاباه وهدية
 الى طراط مستقيم مطلق الشرك المعفو عنه والمذموم فيما نسب اليه من قوله 12 كواكب
 هذاب ومن مقام ابراهيم ايضا ان اذ في الحجة على قومه بتوحيد الله وانه تارك
 اجاباه فهو محبتي وهواه اي وقته بايا لله الى طراط مستقيم وهو طراط الرب في
 ورد في قول هو دان ربي على طراط مستقيم ومن مقامه ايضا ان كان حيفا في
 جميع احوال من الله عن مشهقة ومياد ومن نفسي الى الله عن ابراهيم الملائكة
 كجنان الرجب فيا دنية والشهد الذي يشهده ومن كلامه ينبغي ان يان
 ومن مقامه ايضا انه عليه السلام والى الله عند كل
 الامة معلم الخير فزجوا فزردة من هذا
 ويحقق مرواح من جليل الله اي هو

[illegible]

عن نفسها فوق الحج و
الادى بها خلاف
المراتب فانه قد سجد
من يوانية فوق

[illegible][illegible]

هذه الا ان مات قبل الاعادة فيقبلها المولى على وبقية وان لم يحصل منه الا ان كان
يخص من هذا القصد والنقل وقال بعضهم ان كان احرى بالجمع فليس حجة وحجة وان كان من غير
حجة وعمرات فان كان معترضا في حجة ولا تقتضي عليه اختيار بعض من يقول هذا القول القصر
وتدعي بعضه ان جامع على ان المحرم يرض وما شبهه عليه القضاء ولكن لا ادعى الى اجماع المالكين
في ان القضا الغظم الا جامع قد تجاوزا وازا حجة هال الا ان يحذر فقد يطبقون على جامع على
اتفاق المذاهب من مطلقه على اتفان في المربعة المذاهب ولكن ما هو الا جامع الذي يتخذ
دليلا ان لم يحصل في كتابه ولا سنة متواترة فهذا قد ذكرنا من هذا في هذه المذاهب ما ذكرنا
وتكون ما لا يحتاج اليه في هذا الوقت فنرجع الى طريقنا فعدت قوله في احكامه من احكامه
حرفه في الفعل به اذا وقع به الفعل فاذا فرضه لوقوع ذلك الفعل بغيره ففعله تعالى من
زيد عمر اذا وقع به الضرب واضرب زيد عمر اذا جعله يضرب غيره وفي اللسان اصغره المرض
حرفه العدد فيقال ففعله المرض من الفعل ارباض وفي العدد من الفعل التلذذ في العبد
كما في قوله تعالى ان الالمية فيه وما تشاهد في الحس الامنة ولا يمكن ان يكون الا كذا
بسبب هذه الفعول المعه والعلل في الفعل المفقوت وان كان اختاره الحق لذلك فصار فسيح
بجمل الفعل المعه نسبة اصابته على الله تعالى في وحي ما لم يوجب عليه الهدى في الفعل
عدم الفعل من المعه ومن راي اصابة الحق فصار واجب عليه الهدى ولهذا فصلت
حقه في ذلك فقلت ان قال الحق حيث يحسن فقد تبرأ العبد من حكم المحرفة على عليه وان لم يقد
لا يثبت عليه عفو به فترك في الفعل في المحفوت للصد للظهور الفعل منه بالاغتيا والقصد
الكتاب في حقيقة شبهة في البعد والفعل في المحفوت لفق من كون الحق اصابه الى ذلك
في كماله في الالة في المباشرة للفعل بسبب ان قال في الالة نظر وعقلا يقال
زيد الضارب والمباشرة والضرب والذي يقع به الضرب انما هو السوط لا زيد هكذا افعل العباد
فهم الحق كالا في زيدا الضار او الحايك او الحايط او ما كان وبهذا التقدير تعلق الجزاء والتكليف
لوجود الاختيار من الالة والاصل في الفعل في الغالاة ولا سنة وفي حقيقة غاية الغرض ولا ويل
العقل يخرج الفعل من الصد المحفوت ولا جارية في من الشارح لا يجتهد التاويل فلا يقال من
المحرفين مقدرة من الله ووجود اسبابها كلها بالا حاله من الله وليس للصد ولا المحفوت فيها
بالامالة من الالة من حيث ما هو منقول من فاعل واسم مفعول يقال في الصنع
اذا خلق في صنفه من عدم مساعدة الالة مع عمله بالصنعة فذا خلقها بملكه وكذا او
لم اخلسته بها مع علمها بالملك عام بها فيقول لم تساعد الالة على ابرارها كان في
وقول المصنف ما قصر لظهور حينه لا لقصد الصانع في حيث الصنعة في الصنع ما اصل
شي ومن حيث مصنف ما كان في الماد سواء اذا كان الصانع المخلوق اختار ان كان الخلق
فما اصل في الصنعة من الماد لم يقصده ولم يقصود تعلق الارادة فكله في وعينه في سواء
الحق انما الله ايجاد وعينه ما لم يرد ايجادا ومحل يقوم به هذا الغرض ما لم يرد ايجادا

وجود المال اذا كان لا بد منه وجود الحرم فوجود الحرم هنا بما اذا احتجنا به ووجود الحرم
 لا يجوز احتجاري ولا يجوز ان يكونه اضطراريا اذا كان لا بد منه وجود ذلك الحرم فانظر
 للفرق من حقيقة مذهب هذا الاختيار المختلف فتفطن فانك ان لم تعرف الامور من جهة
 صوابها لم تعرف ان الامام خرج عه صوة الحق يرتبط ما فيه من الحقايق بالحقايق الالهية
 هذا ما ذكره صاحب عليه حجب كثيرة لا يرتفع بفكر ولا بكلمة فلا مردوا به بل تأثير حتى
 خفي وخلف في حق كماله احسب دعوته الطاع اذا دعاه وذلك ما علمهم قيعا ما استخط
 الله فلا مائة شرب اعني ثمانية صاع ولكم شرب يوم معلوم ضرب مثال لقوم يقولون وما لنا
 الا له مقام معلوم فالحمد لله الوهوب الحكيم موجود موسوع بحصر ما هو بحر منه ذلك الوصف
 وتوحيث لك ما لا يقدر على دفعه كنعنا ولا دليل على نظري والله يقدر الحق وهو يهدي
 السبل في فصل احكام القاتل للصيد الحرم وفي الاحكام وتقدم من حكم الصيد
 من هذا الباب والكلام هنا في ان لا يصيد في الحرم كانه او في الحلال لقوله لا تقتلوا الصيد
 وانتم حرم الالهية واية محكمة واختلف في تفاصيلها على حسب فهم فيها من ذلك هل
 الواجب قتلها ام لا فذهب بعضهم الى ان الواجب المثل قال بعضهم هو يجزئ بالقيمة و
 المثل قتل الصيد ثم اية للصيد موصوف يروى لانه قد يقدى بغير حق في سبيل الله او سبيل
 حرمه والحرم صفة الحرم والبقعة فهذا الصيد المتقد على علمه لما يباين الصفتين او
 باحوها فمن قتل قتلها ما اذ في الحرم فقد اقرى عليه فاعادها لو اوبى من الموت وان لم يفر
 بد على القاتل ليعلم ان مقتدى عليه فاعادها عليه بموت لا يقتل عليه فالتصيد مقتول لا يمت
 والقاتل لم يمت لا مقتول فهذا هو الميت المكلف كما تطلب الجواب من الميت في قرة عنده
 السؤال مع وصفه بالموت وهذا هو الموت المعنوي فكلمنا الحرام مثل ما تقدم من النعم ههنا
 بالية الكعبة او كفاية طعام ساكنين او عدل ذلك ضاها بالذوق وبال امره كما يعذب الميت
 قرة ومن عاد مثل ذلك الفعل فيقتل الله منه اما بما دونه الحرام فهو وبال والوال لا تقام
 واما ان يقتل عنه في الدنيا هذا الوبال المعين وينقرا الله منه بمصيبة تنقلبه بها اما في
 الدنيا واما في الآخرة فانه لم يعين فاعلم ان كل علم من علوم الاسرار المصونة في حرامين
 الفرة التي لا تصب الا لاهلها فانه قال صلعم لا تعطوا الحكمة غير اهلها فقتلوا ههنا كما
 في حرم الحرم اذ الاحرام ادها معا في الحبيب فاذا قتلها وهوان ينسها غير اهلها فلا
 يعرف قدرها حتى توفى عنده عباد وباللها عليه فيكفر بها وتبرئ فقد نهى عن الخراكم به
 هو كانه وها القاتل واستفاد ان كان الجنازة لا ينجس من حائل عنده حكمة لا يوت قدرها
 فيبين لغيره مكانتها يحياها قلبه فيقتل شهدا من ذلك الشخص عين الجمل القام به الذي كان
 حبيب احاطة هذا العلم عند وصورة العقوبة والوبال فيه عليه احرص حكمة ذلك الجمل في ذلك
 الا ما حصة من مائة منها عنها مستغاذ بالله منها في قهر اعداؤه والله ان يكون من الجاهل
 لما هو كذا في حق الاشياء كما ان الجند من حكمة الاسرار المحرونة في اعيان الجاهل في حفظها

بترتيب العلم منها فكانت تباروا من حقايقهم فالذي تباروا منه وهو العلم فانهم تباروا من العلم
 بالجليل او عقولهم فحكم جهلهم فيهم اعظم من جهل الجهول فانهم ما تعقلوا لقد ان الله ملائكة
 من الجاهلين فلا يتبين الا عن معلوم محقق عند ما نعان لم يعلم الجهل فلا يدري ما هو غيب
 واداه الله فقد انصف به فان الجهل ان لم يكن دوقا فلا يحصل العلم به فانه من عدم الاذوا
 ان ترى الطبيفة قد اجمعوا على ان العلم بالله عين الجلاله وقال الله في الجاهل ذلك مبلغ
 من العلم نسأل الجليل عما لم تقطن وهو صفة كيانية حقيقة للعباد جمع منها ذم وادب يفي
 فيها حمد ما كانه ما علم من الله سوى ما عند وما عند في نفسه فانه عند من وما هو هو لا يفد
 وهو هو عين الجليل والذم به عند عين العلم فهو عين الرقعة والربيل وهو الدال فهو عين
 العلم بانه والظاهر بالعلم بالعلم بالله والكتب من صفة المنعوت باب في العلم جليل ذكر
 العين الواحدة والجليل علم يكون الله في الاله
 في فصل اخلاصهم في اية قدر
 الصيرة الحرم والارواح في كفارتهم على الترتيب ام الالاية قوله فجزا شرا ما قبل من الغم
 الخا خرا لا ية اخلاصا في صفة الالاية هو هو على الترتيب وبه فان بعضهم انه المتلا والمان لم
 تالا طعام وان لم بالصيام او الالاية على التغير وقال به منهم وهو ان الحكيم بخزان التزيم
 عليه الجزا وبه ان قد ان كل او تقتضى التغير وتوارا الترتيب لقالا وبان كالفعة كفارت
 الترتيب فهو لم يجب فن جبا في هذه المسئلة ان المثال المذكور ليس كإياه بعضهم ان يجلب في الغنة
 بوقته في العوالة شاة في البقرة الوحشية بقرة الشاة بل في كل شاة فان كانت غنامة
 اشترى غنامة صاها حلاله حل وكن ذلك كل سمي صيد ما يحل صيده والكل من الطير ووزا
 الاية وكفاية باطعام وهو ذلك عند عبيد ان ينظر الى قيمة ما يبيع وكله كالمشتري
 بقيته طعاما فيطعمه الساكنين او عدل ذلك حيا ما ينظر الى اقرب الكفارات شيها
 بهذه الكفاية الجامعة لهو هذا والطعام او صيام فلم يجد الا ان حلفت راسه وهو حرم كاذب
 نزل به ففد به من صيام او صرقة او شك فذكر الثلثة المذكورة في كفاية قاتل الصيد فجلل
 هاك في الاطعام ستة ما كلف لكل مسكين نصف صاع وجلل الصيام ثلثة ايام فجلل كل ما
 هو ما ينظر الى القيمة فان بلغت صاعا او اقل فقيم فان الصوم لا يتبعص وان بلغت القيمة ان
 يشترى بها صاعين او دون الصاعين واكثر من الصاع فيصالح وهكذا ما بلغت القيمة او
 بالقيمة قيمة المثل يشترى به طعاما فيطعم والصيام يحول صاعا ما حصل من الطعام من قيمته
 المثل والمثرا الطعام ثمانية سبب في تهاية المتكدر بل ان هذا المنفذ اثلث نصا و
 ان ازال حيا في فخرها وكفر في ذلك بما يكون سببا لبقا حيا فكانه احياها زمانا فيها جميع
 ذلك الفداء المثل ما الطعام واما الطعام فانها صفة ربانية فكلفت ان ياق بها هذا الا
 ان لم يكفر بالجلل او لا طعام فان ايمت فخرج من التغير حتى يكون قاتل الصيد فجلل عبيد
 شيئا لقال ما هو قال الصوم الفدية امانا لا انصف بالخرج على قلبه بصفته يحصل في الجرح
 الجرح على ما احدثت كان الصوم في واجه لك فيها في الصوم من الجرح في هذا الجرح

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وهذا هو الصحيح ولكن اعدى دى حكاه الخليل المصنف الذى فى هذا على ما هو الحق
او كذا المصنف الا دى ما بين هذه الآية وبينها فى شرحنا ياها على
التي هي عليه والله يعلم من هذا الى حراط حقيقه طراط اطفه والبراط الذى عليه الرب
والبراط المصنف الى الحقيقة فى قوله وان هذا امر امل مستقيما وكذا امر امل حكم ليس
للمصنف على السلام واما حراط الايون انهم عليهم واما الشرح فى فضل اقلهم
فى تفتت الاطعام والعيام والخلقية لوقيت الاطعام والعيام فالأكثر من عيار
بطلت ستة ساكنين وكان قد مضى عشرة ساكنين والعيام عشرة ايام واختلفوا فى كى يلم
لا ساكنين فقال بعضهم سدين يد الذين علم لكل ساكن وقال بعضهم من لم يرضف شعاع ومن
الهم والى سبب والى سبب واما حراط الاطعام فقال نعم ليس فيها شيء وقال قوم فيه
ومى فيها شيء هذا الى باب كثيرة جدا فمن اجترأت على الساكنين نظرات ما يعلم الصفات مما
يطبقها فوجدوا بها منتهى كبريتها من ستة الى ثمانية من الحكم الكونية من الحكم
الطبيعية فالعلم بها ما تعلمها كالعلم بالاحكام الطبيعية فالعلم بالعلم طام
يقربها من كبرها الى كبرها من كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب
في هذا الى باب سببها من كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب
كان بين المخرج اثنا عشر وجها ثمانية اسباب يطر القدر الذى يعظم من ثمان العود
يدخلها من ثمانية ودرجود الصفات والاسماء المستوية الى الله واما حكمته فى ان يكون
كلا يقدر على جميع الحركات كما انما انما سببها من كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب
من كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب
الى وزنه بطريقه الى كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب
المصنف فى الاثنى عشر رتبة وكل رتبة تسكن على الفعل ثلاثة وثلاثون رتبة
ثلاثة وثلاثون رتبة وكل رتبة تسكن على الفعل ثلاثة وثلاثون رتبة
فصل كبرها فى كبرها الى كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب
الذين فعل مثل كبرها فى كبرها الى كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب
على رتبة كبرها الى كبرها الى كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب
هذه الاربعة رتب الى كبرها الى كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب
كل رتبة كبرها الى كبرها الى كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب
والى كبرها الى كبرها الى كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب
لهم رتبة كبرها الى كبرها الى كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب
الى كبرها الى كبرها الى كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب
حاصل رتبة كبرها الى كبرها الى كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب
سبب رتبة كبرها الى كبرها الى كبرها الى كبرها والى سبب والى سبب والى سبب والى سبب

من حروف الفسان الذي له الصدارة والتموت في الكلام فكان من مجموع هذه الحروف
الى جعلها اصولا في اوزان الكلام ما يتولد من درجته وهو مشط الفلك الظاهر
وعوالمه يكسبه له اثارا باعنا فيمكن من والسطر العالي لا اثر له الا حيث يظهر
وسبب ذلك ان السكتة انما اذا اركب يتصل بالحل المعنوي وهو مطروح شعاعها
والعنا مر قابله للتكوين فيها فاذا اتصل بها سارع للتعيين فيها طائفة الاوزان من الموزنة
وهذا كذا الماء المعنى من الرطوبة فظهرت اعيان الموزونات ان السكتة طائفة ادم
يظهره والخمس تعين وساعا به عن هذه الاوزان فلا اثر لها فيها الا ترى كسوت
الشمس اذا اتفق ان يكسبه بالليل لا حكم له عندنا لعدم شاهدة الظاهر كونه الارض
التي نحن عليها فلا حكم له الا حيث يظهر بتقدير العزيز العظيم فانه حيث يظهر فيه
ما جهر عنه فيكون قوته لشهوده عاده طبعه اجماعا له وهذا من ادل دليل
على قول القزلي في ثبوت اعيان الممكنات في حال عجزها وان لها خفية وهي قوتها
انما امرنا الى اذ اردنا ان نقول له ان يكون لها سجا ندي في حال عجزنا في
شبهة ثبوتنا كما يراى في حال وجودها لا ندمان في حقه فيبطل حاله لشهادة يمد
ما حال شهادته في حقه فيبطل ما كان في حال عجزها في اسر السورة فيحق
في تلك الامور هذا التحق مستعده به لقول الابداد استعدوا الجنتين في بطن
اسمه في رابع الشهر من خلد نزع الروح فيه فيقول له عند هذا الاستعداد يكون في ربه
من غير شيط فانظر الى هذه الحكمة ما اجلها ثم ان من تمام الحكمة ان الكائنات في العالم
للتكوين ما يلد في حقيقة هو عليها الا بزيادة درجات وهو بين اهل الحقيقة
ما ان يكره الامم من هذا الموضع اذا كانت حروف الوزن من نفس الكلمة ومن اهلها
منهم من يعرفونه فخلق فكر واحد من اصلا وازان كان حروف الموزون كلها اصول
فان كان الحرف في الكلمة زائدا جسيما به على صورته ولم نقطه حرفا من حروف الفعل
مفعولا وذن مكسب مفعولا صلا ابداع الازمان في الاشياء وذهابها الاثر فيها
وقال بعضهم ان الحيا والاعمال انما هي بقول على اصولها فان كان اصله كذا فلا يكون
بدن فيه اصله وان ظهر عنه لوم فهو امر عارض يرجع الى اصله ولا بد من اجزاء موزونة في
المعنى الا هو وهذا مسئله قليل من يتفطن لها وهو لما يرجع الى اصول الممكنات من اصلها
كبر فيكون في اصلها لوجود اصلها او يكون اصلها ليها وهو انما انما هي في المعنى
والجذر والاسم في بعضها ويكون ما نسبت اليها من الالحاد بحكم العرفن وجها لاسرار
ودقايق ذلك انك لتفكر في الاطوار عليها فان ظهرها في العرفن يتعد فتكون في
ذلك ما يظهر للسمع عليه فيقف على ما هو الامر عليه نفسه فترجع من اهلها في
الاعمال بسيرة كل اعتبارها في سردا حاديه ما في تلك الازمان في ذلك
فصول الامم وبيت النبوة بنا يعلق بهذا الباب في الاكبر على كمالها

ظاهر

في التوضيح

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الله امر بالمسابقة الى المحمرة فهو ما سوي باله يكون ليظهر حكمها فالتوجه الى القلوب
 انه فهو واجب ولكن من حيث ما هو فعل لا من حيث ما هو حكم وانما الخيرة في كبر
 ما وذل المحمرة لقوله ان الله لا يامر بالفساد والاسوة ما هم في الكلام فامر
 للذهب وانما امر بالمسابقة والاسراع الى المحمرة وفيه الى المحمرة فانهم وما تشبه
 في الكبر حبها الحديد والفضة والذهب وهو ما تعلق به هذه الامور في المعارف
 في اصل الطبيعة استقاموا بالبار على انزاله ذلك واستقاموا على انزاله في الاعمال التي
 استقاموا في تحريك الهوايا الكبر في انية الخبث الا هي مقدس في وجه النار والها
 لا وجودها من العقول العلية والمعلية ما وقع في هذا الخبث وقد تقدم الكلام
 في المودود ان كان له هناك في ارضي هو ذلك في المتقدم ولكن يقع الاكفاد
 اول محادثة القلوب فان اسرار الله في الاسباب لا تخفى بل يتقدح في كل حال لا صاحب
 القلوب ما لا يعلم الا الله والعام لا تعلم ذلك ولهذا يقول الخراساني عارفاً
 ما تم تداركها في الالواح اما الامثال التي تصورها القلوب عن هذا الوجود في كل
 العامة (التكوار) والله فاسح علم فمن تحقق بوجود هذا الاسم الواسع لم يقبل في الفكر
 في لبرهن خلق جديد ثالث في فصول بيان البينة شرف الله خرج مسلم
 عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفتح
 كعبه ولم يمتدحه ولم يلفظ الجاهل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فله جنة مرفوعة
 لم يفتح الجاهل فاعلم انه يوم خرج المولود من بطن امه خرج من الضيق الى البهجة
 به نكد ومن الطلبة الى السور السعة في رحمة الله التي وسعت كل شيء والعقيق يعقب
 رجة الله مع الى الرحمة وسعة حيث اوجدت عينه وجعلت له حكماً في نفوس
 السلام حساد من يقول الله في اذا القذا منها مكانا ضيقا والمولود على
 النقص من الحق في هذه المسئلة فان اظلم لما كان له هفت لا شيء موجود الا
 هو كان ولا سائر ولا مدح شارك في امر ولا سوجب لعقب ولا استعطاف
 في عن العالين فكان ينفذ في انبهاج الازل والندا والكل بالفتح الذي
 فكان الله ولا شيء معه وهو على ما عيه كان فلما اوجد العالم كانت هذه الحال
 المولود ولكن على النقص زاحه العالم في الوجود والعين في ما فتح حتى زاحه في اوج
 وما فتح حتى سبب اليه ما لا يليق به فوصف نفسه لهذا كله بالفضيلة من نار عمن كل
 ذكرناه وكان مثل من خرج من السعة الى الضيق من الفرج الى الغم ما تقم وعذب بصفة
 الغضب وعماء ونجا ولا بصفته الكرم وحفظ وعلم بصفة الرحمة فظهر الاستدراج
 الموجهات الى الكثرة في الحبيب الواحد ما سئله هذا الى غير ما استدعاه فزال انبهاج
 القلوب في الا حوية بلا سائر الحق وبالسبب من الوجود المتعددة الاحكام فمبين
 في ما سئله في حجة الاسماء الى حوية الاوهية وهو احدي الكثر في انطقه من

4

[illegible]

ولا يكفينا ما في تلك المدينة عقول هؤلاء الذين يذكرون انهم من
نجات دواء وبعثوا اليهم من هنا على الله ولا ما فيهم من من القدر الا انهم
كان الشواهد للذين فيهم ما اطاعوا وانهم لا يملكون ان يملكون الله باليتى على البشر
لشهادات ما اطاعوا نفعها ففهمت ففهم عيهم ولامع بها من عبادته
وعلموا ان القصة هي كما وان الله له مع عباده عظمة السلطان وعبادته على الملوك
وبه الباطن مع صفات الحجة والبرهان وصدق الحق نفسه بالذات منهم ليسوا بغيره
فان المشهود على كل واحد من حيث لا يشعر المليك قد جعل الله فيهم روحا مع ما
هو لا ينظر الى سلطان عقولهم مع شعورهم واما من فيه من لا يتفكر والمتفكر
يتفكر بالبرهان والبيان كل ما سوى الله في جنب الله
واسم النبى محمد بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلثة افارى ارجى
يتراد واما طلبة الحديث لا يفرقان الله معصيا بين ما كانوا فاعلموا انهم
تسعة ملكة من عباد الله نسبة ولما نالت كما قال الله يوم تحشر المتقين الى
عن دناءة فاعلمهم وانه وارضى لان الرضى لا يتبعه ولا ياتى حينا كما تاملت في
اسم الرب محمد بن عبد الله لم يكن وكان لا يتفكر في ذلك انما يريد انهم لا يملكون ما كانوا
الا انهم حشروا الى الرحمن فلهذا قد ورد عليه منهم
توكلوا الحق خليفة في الاموال والاموال كالحاجات به السنة من دعا المسلمين فاذكركم الى
مخذرة اسما الى اجله صاحب في سفهم وجابت به السنة والبرهان وانه في كل هذا
لكه وروايت انما حجة النبوة والخليفة الا اهل فاذا قد جعلوا البيت وهو قول الملك
فقد جعل لهم عنده الاموال التي هي فيهم في السفهم امر الاسم الذي تحلته في كل
سنة على حصة ملكهم رب البيت وليرزقهم بيمينه فقبلوا وطاعوا بيته الى ان جعلها
فيهم وحررهم في كل ملك بملكا في اسم الكون ويعلمهم من يد الاسم الا الى الذي فيهم
ملك الحفص الى ان يرزقهم الى مالهم فيحصلوا في قبضة من خلقه في الاهل
بما جعله في الله ان عقلت
سادس ارجى للعبث من خصايصه في الامنة
والقصة ان ذكرنا في الحديث ابن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نارا
راحت في شططه الى بيتك معه في الحج فلا عريان يمرت يورثها او يملأها وروى
من في بيتك في كتابه المذنب وانه في الاموال من حج البيت من استطاع اليه سبيلا
فان حديث ضعيف وانه استناده مقال اعلم انه لو كان هذا قوله ولا يحيل
في الحديث الى هذا البيت لم يقل له فلا عريان يمرت يورثها او يملأها اي ان الله
وعام النبوة ان الله ما كان به في بيتك في اهل القران ان يملأها من بيتك في الاموال
في بيتك في الاموال ما تقصوا ما جعلكم متخلفين فيه فاجره بالذات في فساد من ينفعه في
الحرارة الا ان هذا الى ان يكون الحق في الاموال في كل هذا اعلم ان الله في الاموال في كل هذا

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

[illegible]

الطبيعي لحكم العينة فيه ما لا يخفى من ثبوت هذه النواحي التي لا تنضم له فيما يرد من تحصيل
الحوادث من الامور التي لا ينفك عنها احد اركان صفة به وقد جيله الله
بمنه والطبع ان يكون كل شيء له وقت حكمه لا يلهي حكمه سلطان الصورة المتحقق
عليه ما كان من حقيقته ان يكون كل شئ تحت سلطانها حتى ان بعض الناس من حكم
ظهوره ينكح ان يسلطها فتارة الله وما خلق ولا كلمه الا ان يقاربه لا على
الله فلهذا يلحق من الصمد سلطان الحكماء هذه النواحي في حقيقة بالجا هذين والعقل
لقد علمه خلق له لا غيره وعلم بقاءه ان من خلقه لا يكون الله يراحمه غاير ولا يبارحه
في حكمه منقول هو هو صحيح ما هو عليه في نفسه ليس كنه شي وانما انا على ما انا عاين
نفسه في امثال من حيث فليس له فيها الا عليه فملا الفهم وليس في فيها هو عليه الا
هو هو المسمى فلا منافاة ولا غيره كالانسان ما هو عاينه ان كان تحت سلطان عقله
فلا ينافي لانه ما خلق الله والله لا ينافي وعليه فاذا عاين العقل ما ينافي من حيث
ايمانته فهو يبارحه ولها موطن مخصوص شرعه له لا يتعداه فكل فية تتعدي
ذلك الحد من خارجة من حكم العقل من حيث هو الطبيعة وحكم الهوى حتى ان بعض
الاشياء من يملك نوراً قد ابا حاشا الشرع يجب في نفسنا لو كان الحكم له فيها الجزاء وحرها
منزج نظره في مثل هذا مع ما يباح الله فعله ويحكم الله في رايه من الله يبرأنا
ومن حصوله سلم في هذا الذي حظر له وبما يقتضيه يقدر ان يملكه من هذا قدرنا به
الله فليصبر على ذلك فيصبر على كره وحسن في نفسه عاينه فلهذا عهدة على هذا اعظم ما
يكون من سوء الادب مع الله وهو من اضله الله على علم وقد ظهر مثل هذا في الزمان
الاول في احاد الناس واما اليوم فهو فاش في الناس كلهم فحق تعلم ان الشارع هو
وهو الرسول يخص مبلغ في الله حكمه فيما اذا سئل لا يطق عن هوى نفسه ان هو لا وقت
يوجد والله يقول في نفسه وما كان ربك نسيا ودل عليه دليل العقل والله اسد فية من عباده و
ما قرره من الشرائع الا ما تقع به المصلحة في العام فلا يرا فيها ولا ينقص منها وما زاد فيها ونقص
منها لم يعلم به سره فحق خليف المصلحة المقصودة لله فيما نزل من الشرائع وقرره من ماله
ما كان الله لا يه اتيك المساجد فرائد بعض الناس ان النبي صلعم لو راي ما احدثت النار من
نعم الله المساجد كما صنعت نسا بن اسرائيل فزاد ان الله لم يعلم ان مثل هذا من عباد الله
هو اشرع سبحانه لا غيره فزجوا انظرهم على حكم الله حتى ان بعضهم كان يراي امره ان يخرج
الله المسجدة كان قويا في استعمال يانه كانت الملائكة تاتي المسجدة للصلاة وكانت ذات
جمال فايت ويمنعه الجوارح في تحريم منع الناس اتيان المساجد فيجوز ذلك شدة فلو قد
اظهره الحكم لهذا الشخص في هذه المسئلة لزم نظره على حكم الله ومنع الناس المساجد والجارح
الروحان عليها حتى امتنع من نفسها من اتيان المساجد فلو انكم في هذا الرجل سلطان
فقد ما فادوا لو انكم في سلطان الاميان ما وجد حرجا في طاعة فصر عليه ما حكم الله به في ذلك حال

فلا ورعك لا يوجد فيك ما لا يجوز عليك من الايمان والالتزام حرم ما قضيت وويل لغير
ما كلفها الشريعة هذا الحيات بقين هذا الظاهر والشا لا تارة سلبا لما تارة لا تستر في
الاعتقاد والمعرفة بغير حكمها التبرع قد ثبت في الصحيح انه لا يفرق بين الله يقول رسول الله
عليه السلام في سجدته سجدوا لغير من سجدوا لله عز وجل وبه تميزت جميع الفرائض
وباراد في حقه الله نفسه نفسه اذ لا يفرق بين الله نفسه ذلك الامر الذي هو
الامر ليس بواجب اذ لو كان الله فاجتهد فوجها فافاد الله حرم الفرائض ما ظهر
منها وما يظن في هذا الحكم فها نحن قد جددنا حقيقة ما ليس عننا الله فاجتهد واكبر
فيما كلف وجعل في حقه الايمان صالفا احكام الله في نفسه هذا الحكم فلا يزال من هو بين الله
مقدما في نفسه فاما حسن قوله لا لا يجد في الله النفس حرم ما قضيت وويل لغير
الانسان نفسه ولا وحدها في هذا الميزان اذ لا يرى نفسه كائنة بعبادة من الايمان فها نحن
في الانبياء من هو من هذه صفته واقسم بنفسه عليه انه ليس بمؤمن فهو حكم الله نفسه بأكبر
فقال فلا ورعك لا يوجد فيك ما لا يجوز عليك من الايمان والالتزام حرم ما قضيت وويل لغير
الامر الذي هو من هذه صفته واقسم بنفسه عليه انه ليس بمؤمن فهو حكم الله نفسه بأكبر
الحكام المشرع زالت بات به كرامة فلا تترك الله سبحانه ما انزل الله فيها ما انزل الله في
الله الله بين الحكم الذي ابتداء بين الحكم الذي لا يكون سطلو ببعض ما و الله فيكون
الطبيب سببا في انزال الحكم وكان الحق مكلف في تنزيله اذ لو كان هذا ما انزل الله فاجتهد
ابتداء ما تحقق ما أخذ الحكم الذي انزل ابتداء لغير الوجه الذي ياخذ به الحكم الذي الذي
لا يثبت في الله بغيره كما لا يثبت في الله انزل الله في حكم سولات السالين فها نحن قد
حكمنا في ذلك كان مشروع الصد وطيب النفس اذا اردت ان تكون مؤمنا واما العاقل والواعظ
فمستريح مع الله والحكم الذي مستريح معه لغيره كان صميم يقدر ان يكون ما تركتكم حجة في ذلك
الحكم كل عام لو قلت نعم لوجبت ولكننا حجة واحدة فكره المساءد عابها فانه يعرفها واما كتمان
الشرع فلا يجنب ما ظهر منها عابها وعبادة الحج شبهة بالناس في الحج اللهم يوم القيمة شقيا
غير متضرع من مظهرين الى الداع تاركين للرب يرمون بالاحقاد فيخلوا الجحيم لانهم في عبادة
لوهما ما فيها لذهلت عقولهم وكانوا كالجبابين يرمون بالاحقاد فيخلوا الجحيم لانهم في عبادة
في راي الجبابرة المشركين عظيم يذهب به العقل على ما كتمانها وما غمها في نفسه محض
اكثر افعالها الا في ذلك السبب الذي لا يفرق في القيمة فكشفنا في الوجهة كمن في
حال الاحرام ولولا ان الله افرا من النفس في انزال الجبابرة لكانت اية الجبابرة فانه الله ما اخبرنا
السبب وفيها من الاحكام الموقوفة على مثل هذا الا في حقه الجبابرة هذا الشخص الذي كان سببا
في حيث الناس بها فيتم في يوم القيمة انه لا يكون سببا في ذلك فاستد هذا في الناس من هذا
فما فلو ان ذلك اهل الاجتهاد وجميع القيمة وهم جبابرة الابرار يطلب الحرمة السالكين
رفع الحج عنه هذه الامة استقامت الاية في حال الاصل وهو عند الله اقرب الى الله وانه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

على حرام لا يرداه وعن حكمة النبي صلى الله عليه وسلم بالنعيم وهو محرم هذا من المثل
 اعتباره تغيير حال الشدة بالرخا وذلك من كان حاله ألبال الذي يجب للمؤمن البصر
 عليه أو الوضوء بغيره من عند الله فبعداً عن هذا البلاء كما فقد عمل البلاء بالنعيم
 ومنه من اغفلها أيضاً مصابنا وطلوعنا تحقيقها والعبادة عنها واحتجوا بذلك بما
 لا يرد البطلان الأكبر وهو أريدك لا أريدك للشباب ولعنك أريدك للتعاقب
 على ما ربي قد نلت منها سوياً ملذوذ وحيد بالعداب فأعلم أن البلاء المحقق لها هو
 قيام اللام ووجوده في نفس المتألم ما هو سبب المربوط به عادة كزجود الفريسة
 والحرقة بالنار والهج بالحميد وما أشبه ذلك من الآثار الحية مما تكون عنها اللام بحسب
 ذلك كضياح المال والمصيبة في الأهل والولد والتوعد بالوعيد لشدة وسخ الأسباب
 والمطامعة منه للرجية إلا لتمام النسيب عادة إذا حلت بهذا الشخص وهو قد بالاحرام
 إلا حرام يحول بينه وبين الترقية والتشغم فلهذا الامورة العارة تدرب إلا لتمام نعيمين
 بمرحمة المتبلى بالصبر والرضى والتسليم لبيان الأقدار عليهم بذلك تستمر هذه الأسباب
 عزاً بالوليت في الحقيقة فذاها وإنما للعداب هو وجود اللام بعد هذه الأسباب عين
 والاسباب وكذلك الله في نعيم اللام وهو صفة للذة لا يرد في اللام هو النعيم والنعيم
 ولها أسباب ظاهرة وهي تيل عراض كانت ما كانت ما قد يتعم بهودها ما حصلت فهو صاحب
 نعيم في مقام نعيم متعبد على مثل هذا بالذكا ما يصير سراً ووجود اللذة في اللذة نعيماً
 النعيم في الحقيقة إلا اللذة الموجودة في النفس هي أيضاً كانت حرة وغير ذات كرامة
 إلا لتمام طارئة وقاية بحسب طامع الأسباب إلا لتمام إذا وجد اللذة ولا لتزاد لذة
 قيام هذه الأسباب لوجبة للام عادة عدة لم يجبه البصر فإنه ليس صاحباً لم دام هو
 صاحب لذة متقلبة نعيم من الله فيجب عليه أن لا يفتن الغريم به والعكس في حصول
 النعيم تجد عندها اللام يجب عليها البصر قال عمر بن الخطاب ما أصابني لذة عيشة في بيت
 مصاحب بما لي نزلت به مصيبة أي سبب موجب للام عادة فقال ألا رأيت أن الله خلق
 تلك المصيبة ثلاث نفع النعمة الواحدة حيث لم تكن في دين النعمة الثانية حيث لم يكن الكثر من
 النعمة الثالثة ما وجد به من التوراب عليها ما أنا انظر اليد فقل هذا ما يصر صابراً فأي
 صاحب نفع متعددة فهو ملته بشهوة فيجب عليه شكر النعم وبالعكس هو وجود
 اللذة فينع الله عليه بالوعافية ووجود لذة ولاية جديدة تكون له فيها راحة
 وإمروني وهذه كلها أسباب لذة النفوس بها وإذا كانت مطحومات شخصية
 ويلبوسات لينة فآخرة وشمومات عطرة فهو صاحب لذة حيث يفكر صاحب
 الأسباب بالحق عيشها من الحقوق من شكر النعم والتكليف إلا في ذلك وما يتبع
 عليه في المال والولد والولاية من النعم في تلك كل على الوجه المشرح القريب في
 إقامه المحرك في ذلك كل نفع ما يحظره هذا وهو الواجب عليه من الله أن يطرده ذلك عقيدته

الحساب الملقب بالعادة هذا الفكر الموجب للاحكام هو من حسابها لا يكون محله
في غير ظهور اسباب نعم يجب عليه الصبر على ذلك الالم وسحقه او امتناعه عليه من الحق في ذلك
الامر بعد فيه ان اقرط فيه الالم فما وقع الصبر الالم موضع مع وجود اسباب منه كالمق
الفكر الالم موصوفه مع وجود اسباب منه ولذا قال ابو يزيد سوى ملذوف وجود
بالعذاب فالاراد بالعذاب هنا وجه الالم فان الالم بالثبوت يضاد العزل ذبه في حين
في محل واجرا بذا وهو وجود المنة هذه وجوب سبب الالم وهو طرقه عادة كئنا ما ابراهيم
في الظاهر تارة ولكن ما ثبوت احراقه جسم ابراهيم ولا وجود الما له بل كانت عليه
وسلاما فتعريف الشكر عليه لانه ما تم الالم يجب الصبر عليه فالصبر لا يكون الا مع ابتلاء
والابتلاء وجود الالم والفكر بذا لا يكون الا مع النجا والنجيم بوجود المنة في المحرقا ينفع
الشكر من العبد الا كما يسمى النعمة ولا يقع الصبر من العبد الا مع الالم وهو الابتلاء الذي
الذي صلح ما في ثوب احرامه الا يمكن يسمى النعيم يتبعه بذلك اصابه ومن ياتي بعده من
اخرانه انكم اذا نالتم شقة الاحرام فواجب وما يتضمنه من الالباب بالعودة الهذبة
ما نلتم فيها لله طيبها من النعم التي لا تحصى تفقكم رؤية ذلك نعيمها والتذاذ اما انتم
ليس لانه سبب موجب لئلا تلك المشاهدة الكلام والنعم الحبيب فتعبدون عليه صواب
طريقكم فتكونون من الشكرين فيجيروا يوم القيمة جزا الصديقين الصابرين وجزا
الصديقين الشكرين وكذلك في اب بالنعم اذا راتتموها بلا واختيارا واديتهم حقها
فانتم جزا من جزا الشكرين وجزا الصابرين فهذا معنى تغير البني صلح ثوبية بالنعم
هو محرم فان شأنا الالم لله المنعم المفضل وان شاء قال المومنين على كل حال الوجود والي
عنده فاعلم ذلك الاترك قلبية صلح لبك ان المومنين في حالين ثم قال والنعمة لك
ما قال والبتلا منك مع ظاهر الحال من المنة التي عظمها امتناعها ما سبب
وهو التمتع بالناس فاعلمون لا يحل لهم بتكم ذكرا من الاعرابي هو زينب
بنيت جابر الاحمسية ان النبي صلى الله عليه واله قال له اني امرت بحجت معها مصيبة قول لها اسم
مخافه لا يحل لهم بتكم يروك هذا الحديث متصلا الى زينب فكونه ابن حزم في كتاب
المحلى قال في انما نحن نزلنا الذكر وهو كلام وهو صفة الصبر بنيت في عبادة مشروعة
ينبغي بل يجب الكلام فيها بذكر ورد الحديث ان الله بك في الحج انما وضعت لا تامة بذكر
الله وهي الكلام صدرنا وهو قوله كن فكنا فالصمت حالة عدمية والكلام حالة وجودية
فالكلام له الاثر وبه سمي كلاما لانه من الكلام هو الجرح والجرح اثره البعد والانسان
بوجوده فلا ينبغي ان ينصف الا بصفة وجودية وهو الكلام لا يوجد عدمية هو الصمت
فان حقيقة الانسان النطق فاذا صمت كذا بصفة ضد بالحال لانه ان الله قد جعل
للمؤمنين موطن وهو صمت اضافي وهو ترك الكلام فيها لا يفخ او فيها يكون عليك ذلك
ثالث وعشرون في رفع الصوت بالنسبة وهو لا هذا في الحج ذكرا من الناس من الساب

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

في السلاسل على الجور
والولاية هي

[illegible]

[illegible]

يعلم الى الله منكم بكنة غلظه في الصلوة التي فيها الهدى والشفاعة ولا يقع الا بعد ان
تكون قد اتممت فيه وسبح سعادته ولا يجد من شياطين الارض والجن والهمزة بعد
من الصلوة في الله لانها في ملك المهدى في موحدة بالهدى وما يتقرب بها من
الهدى من اهل الدار الى الله يا وط من مرة من شروعه يا بسطة وبعده في
الهدى له رحمة الله فان الرسل ما بعثت بالهدى من الارض والجن والهمزة بعد
الهدى فيردون الى الله ويسوقون الى محل القرب وحفرة الوحمه فلا يصح
الله صلوات الله عليه مع ذكره منها ان شياطين كثرت عننا فاجعل به ان مقامه
صلواته والهدى من الله الى حال التقرب ثم انه اشعره في سماء الامن في
سماها ارفع ما فيها فهو الكبرياء الذي كان عليه في نفسهم فكان اعداها
من ابن صلواته لانه من هذه الصفة التي عليهم ليجتنبها فان الدار الاخرة
انا صلوات الله للذين لا يريدون هلا في الارض ولا في الدار الاخرة
وقد انا سجد في صفة الناح الامن فان الامن محل الا تفرق للهدى و
الصلوة من الصلوة اشار الى الله بصفته في صفة القرب من الله و
زال عن كبرياءه الذي وجب له البعد لا يباي واستكن وجعل صلواته الى الالة
ان الالة الكبرياء في سيطرة البعد في جعل النعال في الاله اذ لا يصح بالنعال الا اهل
المحور والالة ومنه كان منه المثابة فاني فيه كبرياء يشهد وخلق النعال في قلة
من عرفت وهو المصور ليدرك ذلك ما اراد الله بقوله وتكون الجبال كالهي
المنوش فانها كانت هذه صفة كانه قربا من القرب الى الله فحصلت له القربة
بما كان موصوفا بالبعد وكان شيطان فاذا كانت الشياطين قد عاقبهم الرحمة
فيما نطق بالهدى الاسلام ثم ان النبي صلواته ايضا بعث الى الموحدين بسطة
بتوحيدهم على جهة التقربة التي لا يستقل العقل باذراكها في باور كهد
القربة الا في جهة الشر تحقيق بعثه الى المترك والموحدين بجهنم بغير
ما لمترك وهو الشيطان المتكبر دعاه الى عين القربة كذا ذكرناه فقبل قربة
وقال عنه بما ذكرناه من الا شعور وتقليد النعال ما كان فيه من صفة البعد
ثم فيه صلواته في مقام دعوته للموحدين حيث قام الى انطق بها قربة
ولم يكن لهم علم بذلك فاهدك من الى البيت غنا وهو ملك الحيوان الظاهر
التي يجوز لنا الصلوة في مراتبها فتكانه شد تقرب الموحدين خرج
من عن عايت فعايت اهدى رسول الله صلواته الى البيت غنا فتقلدها
والفقيه للفقير اى صفة صفته التي اوجبت لها القرب ان تكون قربا
سأوهو في شلوك يوم الغرض يوم الجا كبر ذكره ابرداود حكا
ايضا في يوم الغرض في حال رسول الله صلواته وقف يوم الغرض في الجوارات

اليوم في القوم فيها فقالوا يوم هذا فقال لهم انصر فقال هذا يوم الحج الاكبر فبعض
 الذين سمعوا الله في قوله واخطاه من الله وحيث انه الله من يوم الحج الاكبر
 كان الحج الجاهل بجهلهم كان من الناس من يقف بعرفة وكانت اخطاه من
 بالقرى ولغة فكانوا يتفرقون فلما كان يوم من اجتمع فيها اهل الوقت بالقرى
 وعرفة فكان يوم الحج الاكبر لاجتماع الكل فيه ولما اخط هذا الاسم عليه بعد ان صار
 الموقوفة كلها بعرفة حيث له من اخره الاسلام منه اشارة عليه ولما كان
 سنة طوامه الا انها كانت في هذا اليوم فاجل في هذا اليوم من احواله مع كونه
 تلبس بالجمع حتى يفرح من ايام من فلما احل من احواله في هذا اليوم زال من
 التحجير الذي كان تلبسه في هذه العبادة واسبغ له جميع ما كان حرم عليه
 واسبغ له كل في هذا اليوم وكان احلاله عبادة كما كان احواله عبادة ومثل
 منه سلب الحج لما بقى عليه من الرى فكان يوم الحج الاكبر لهذا السراج والاحلال فكانت
 ايام من هذا يوم الحج الاكبر وغروب وبطلان من اراد فضل هذا اليوم فليطعن طوانه الا
 ويحل الجمل كله فان لم يحل فانه من اهل الحج الاكبر فلا يغلبك الشيطان في
 فضل هذا اليوم به تميز في اهلها وهو يوم النحر كالحل في وقولها قربانا
 واعلا في شفقتك علينا في كل يومها والاحرام الجليل في نحرها والصدقة طهرها
 طاهر ونشرون كواليد في قامة خرج ابد او دعى الى الزبيدي جابر بن
 عبد الرحمن بن سابط انه ابى صلوات الله عليه كانا نخرجون البدن معقولة اليد
 المورقة قامة على ما بقى من قوائمها اعلا ما لما كان نحرها قربها ولو المماسية
 في حصة من حصة في التورية فاقاسها على ثلاث قوائم فانه الله وترى في التورية الثلاث
 له في الثلاث فلهذا اول المرات في ذلك والاولية وترى ايضا وجعلها قامة لان
 القومية من التورية صفة الهيئة فلهذا القام في كل نفس ياكسب فيذكر الذي
 ينحصرها بقياسها وان النحر كسب له مشاهدته القام على كل نفس ياكسب وقدم
 ١٥٩ في سبيلها انما شرعت لاقامة ذكر الله وحناس مناسك الحج اعني صفة النحر فيذكر
 الله بصفه العنفة وشمع الرحيل لقوله التفت الساق بالتيان وهو اجتمع وامر
 النحر بالانحطاط وانما النحر من يد البدن حتى لا تعقد الا على الله لا فقيهه وانما
 والاشق فالبني في قامة تحت تحت بسفينة رجلاها وتربية يد هافندكره
 بهنك المصنعة فانه القيام ما ح لا سب الا فيا وترى بالتيان جمع السفينة والتورية
 وهو اول حاله فيظهر فيها هذا الجمع وليس الا الثلاثة ولا يمكن للبدن في
 القيام الا في ثلاث قوائم وكان العقل في اليد النحر لا ينحط على القوام
 التي يمين والقيام لا يكون الا على الا في حلاله عقار قال في الصلاة
 اقبوا الصلاة وقال في قامة الصلاة بانا حاربنا حتى خلق قيام العبد بها

[illegible]

۱۰۰

والتخلف العظمى لمجد الرب الذي يتفقد في نقصا في فريضة من الهدى الى الصيا
مقابل الشرح في الصلوات فقد اقبل ما حبه الى الصوم لله وجد الهدى في
اشيا الصوم فمن قايلا لله صوم الهدى في صوم الثلاثين ايام من فريضة والحمد
في الصوم لم يكن هو بالاول اقول ولما صيم الثلاثين ايام في الحج فاختار
فيهم ما ساء في ايام قبل الصوم او طاعة الله ايا ما ساء في صومهم
وقال انه ما تفتد الايام الاول وجب الهدى في صومته ومنه ما لك قبل
المخرج في صوم الحج فاجد في الهدى في صوم الثلاثين ايام
بالهدى في صومهم في الحج واما السبعة الايام فابقوه في الهدى ان صلا
في صومهم في ما خلفوا انا صامها في الطريق فهايل تجزيه وهدا اقول
وقايلا لا تجزيه بالهدى اول الناس في كفاية المتقنع فانه يدل من
تفتد في الهدى تمتع من تصدق عليه منه والصوم فيمتنع المتقنع واما ما ساء
الصوم فيه فلا تفتد تمتع بالاحسان في صومهم فيمتنع المتقنع وهو الصوم
في الحج فاقصده الكفاية المتقنع بالهدى في صوم من تصدق عليه في صومهم
يجد حينئذ في صومهم فيمتنع وهو الصوم في الجهاد في مكة والمدنية
لرفضا الله تعالى

خرج مسلم بن ابي عمير رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل مكة من الثنية العليا
ويخرج من الثنية السفلى الثنية العليا تسمى كذا بالمد والفتح والهمزة والثنية السفلى
تسمى كذا بالضم والقصر لما كانت مكة اشرف بقاع الارض وموطن الطهور
يمتد الحقت وحضرة المباينة اشبهت كتيب المسك الابيض في جنة عدن من
الدر والاعظم والروية الغامرة والكثير اشرف مكان في جنة عدن وعدن
اشرف الجنات لانها قصبة الجنة والقصبة حيث تكون دار الملك وهي دار
قد رت هو قصد ما الامداد الاله والفتح في العلم الاله الذي يعطيه الملك
في هذا شرح الدخول الى مكة من كذا بفتح الكاف للفتح الاله في كات التكون
من تفتد في المد والامداد الاله بالعلم من العلم به الذي هو اشرف هبة تفتد
من قصد والهدى صفة الالفاظ زيادة ومكة موضع الزيد في كل حين
لا تخرج عن الاصل لان كل في الكون الفقر والقصور والهجور
ولها تجوز في شروية الشعر قصر الممدو ولا تخرج الى الاصل ولا يجوز
لهدى المقصود لا تخرج عن الاصل فلا يخرج الا بوجوب وما هو ثم فان الوجوب
لهدى التفتد في الجود من الكثرة انا هو الصلة او كالماسي او كالماسي او الجود
فيل العظمة والصيانة والواجبة والتشديد هو تضييف الحوت والتضييف زيادة
لا يشا في حال حرمته حريم وهو الاضمار فهو ظهور بعد بصفة رب فكان له الزيد

[illegible]

في طاعة الأئمة هاجروا من الجنة إليه فخرجوا منها إلى بيتهم وجعلوا للبيعة
وأما الحرم قرأنا فإنا نجمع للجزات من ما بين البصرة والحدود من
البيئات من حجر وملتزم من حجاز ومطهر إبراهيم
وزجر من غير ذلك وأما علمه بالسنة فليس باليسير فيه أكثر
مناسكته واحتوايه على أفعال وقدر لا تكدر من غير ومن
العبادات ولا في بيت من البيوت من فائدة على الحج وأما السلام
فهو أقدم من ظهور فهو مسلم كله من دخله كانت أمنا فهو التعميم
من كل وجه على كل بلد وكل بيت الثالث تحرير مكة

خرج مسلم عن أبي صبرة أن حفراة قتلوا رجلا من بني لبيد عام نبح
مسكية يقتيل منهم فقتلوه فاحضر بذلك رسول الله صلعم فركب
رأجلته فخطب فقال إن الله حبس عن مكة الفيل وفضل عليها
رسمه والمؤمنين ألا وإنها لا تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي
ألا وإنها آتت في ساعة من نهار ألا وإنها ساعة هذه وهي حرام
لا يحط شوكها ولا يعصده شجرها ولا تعلق شاقطتها إلا بالمشد ومن
قبل له قبيل فهو بخير النظرين أما أن يعطى بجنة الدنية وأما أن يعاد
أهل القبيل الحديث فهذا هو حرم الله وحرمه ولا موجود أعظم من
الله فلا حرم ولا حرم من حرم الله ولا حرم في الأماكن فإن مكة حرمها الله
لم يحرمها الناس كما قال صلعم وقال أيضا في حديث مسلم أن هذا البلد حرمه
الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمته الله إلى يوم القيمة الحديث
وهو قوله ثم قل إنما أرسرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها

الرابع في منع حمل السلاح بحكمة خرج مسلم عن جابر بن عبد الله
قال سمعت رسول الله صلعم يقول لا يحمل لأحد أن يحمل السلاح ما كان السلاح
عمدة للثأب أو لقتل أو لأخذ ثأرا أو لتعديك فم بذلك عن نفسه أن يرفع
في حرمه والله نفع قه جهله حرمنا أمنا لم يكن لحمل السلاح فيه معنى

الخامس في زوم خرج أبو داود والطيالسي عن أبي ذر عن النبي صلعم في زوم
قال إنها مبادكة طعام طعم وشفا سقم السادس فيه خرج الدارقطني
حديث جابر أن النبي صلعم قال ما زوم لما شرب له وهذا الخبر صحيح عندكم
بالنحو فإني شربته لا مني فحصل في السابع في تعصيب ما زوم لفضله
ذكره الترمذي عن عابشة أنها كانت تحمل من ما زوم وتخزان رسول الله صلعم
كان يحمله وهو حديث حسن غريب الثامن في دخول مكة بالأحرام
خرج جابر بن عبد الله في حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلعم لا يدخل

الحمد لله

45

في حادثة المدينة من الجبال والطاعون ذكر الحكم من حديث ابن حنبل
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخلها رجل الا بغير سلاح ولا يمشي فيها الا بالليل
والناسخ في ذلك خرج البخاري في كتابه في الجبال
في حديثه من قال لا يدخل المدينة ركب السلاح الجبال لها يوسف
شعنا بها بطلان باب ملكها واما حبيته ففضل الصلاة في حجة المدينة
والسبل الحرام والمسجد الاقصى فينبغي
في حجة من الطائف ذكر تحريمه البوداد وعن عروة بن الزبير قال قلنا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشية حتى اذا كنا عند السدنة وقد رسول
الله صلى الله عليه وسلم في طوفان القبة الاسود حذوها فاستقبل وحنا بصر
من قال مونة وا دية توقوف حتى انفذ الناس كلهم ثم قل ان سيد ورج
مقتضاها حرام محرم لله وذلك قبل نزوله الطائف وحصاره فقيضا
واما حكمة حرم المدينة فلان الله جعلها منزلة الشهادة بنوة
محمد صلى الله عليه وسلم ورسل الله بشهادة التوحيد تشريفا له وان لا يكذب الا بايان
الا بها والله قد حرم مكة فجعل لرسوله صلى الله عليه وسلم تحريم المدينة تأييدا للثقة
الشهادة فجعل له ان يحرم كما حرم الله ثم ان الله وتوجب التوراة وقد شفع حرمة
الحرم بحرم المدينة فجعل حرمة ثالث للتوراة وجعل تحريمه لله لا للرسول
لان الله هو الذي جعلها حرام الا ما هو محرم في مكة بعد ذلك الله الحرة لله فيه
كالحرمة مكة ولهذا قال حرام محرم لله فهذا قد ذكرنا من الاحاديث الواردة في
المرسوم والحرم الثالث الفقد او ترصها فاما ما رواه ابن مسعود في حرم مكة
لا بكل الاحاديث الا بما لا يثبت به فلا بد من قصده للمدينة يوم يطعم الرسول
فقط طاع الله وما جازت الشخصية بالطاعة والله وتوجب التوراة
الطاعة للتوراة المطلوب لا لا شيئا كافتد الحرم فقال الله تعالى والله
الرسول ما اذني الا امر منكم فانه من شرط المباينة لا من الامور السبع والاطاعة
له المشط والمكة وقاية قبل قال لا شهر الحرم اربعة قلنا صدقت هذا عليها
الله اربعة لم يجعلها سرا من اجل حب التوراة فجعل نذره منها سواد
هذه الفقد وذو الجحش وهو من ثبوت التوراة وجعل الرابع حجب وساء
رحيب اليهود اياها للتوراة فذلك لا والله وتوجب التوراة الا سب البري
صورة وتربيه فيها فلا يركب الا راسه ولا يحجب الاصفه ولهذا خرج العلم
على صورة الاساس الا لغيره ليكن محله في البري في الوجود الا هو جليله
لا الله الا هو
راينا ان لقيد في خاتمة هذا الباب ما روينا من
الاحاديث ربي الهدي و هو ما حوفا به محمد بن عبد الله بن ابي بصير

[illegible]

- **الحمد لله رب العالمين** ويثرب لا اله الا الله ما دحا **كسيت الميهن** فبالحق
 على اليه **يدغم العدى** وسجدنا بين **فعله** **يعجز ليس** ذامري
مكة المصلى ففعله **سبح** الوفا صلاة **وما** كذا كذا في حريق
فعلت **سما** كذا حق به **يقندى** **واعمال** **سجد** كل يوم **وقد** **و**
لينا **شما** **دع** **مكة** **العطا** **فيرفع** منها **الحمد** **لا اله** **يما** **ويزول** **ما**
لا اله **وكن** **فم** **لينا** **العباد** **فيرمونه** **سما** **بو** **توا** **الحصى** **به**
و **لا اله** **من** **كل** **الح** **عقيق** **على** **انيق** **شتر** **كالعنا** **ليقتضوا** **سلكهم**
يخذنا **فمنهم** **سقاب** **ومنهم** **معا** **فكم** **من** **ملي** **لصوت** **حزني**
توق **صوته** **في** **الهدى** **قد** **علا** **واخر** **يذكر** **رب** **العباد** **ويتن** **عبد**
بحسن **المشا** **نكلم** **اشعث** **اضيق** **يوم** **المعرف** **اقص** **الملك**
نظما **به** **يومهم** **حكه** **وقوما** **يفضون** **صحا** **لما** **حفا** **صحا**
فيما **لهم** **يجمع** **يما** **جون** **رب** **السا** **مرجا** **وخوما** **لما** **قد** **موا**
وكل **يسايل** **دفع** **البل** **يقولون** **يا** **ربنا** **اعف** **لنا** **بعهدك** **و**
العزم **عن** **سوا** **سا** **فما** **دنا** **الليل** **من** **يومهم** **ووفى** **الهدا** **اجرا**
البا **وسار** **الجميع** **له** **زجة** **فخلوا** **جميع** **لجيد** **العشا** **فان**
هم **فلما** **بدا** **محو** **والصباح** **ووفى** **الدجا** **دعوا** **ساعة** **ثم** **شدوا**
شسم **على** **قلص** **م** **اموامن** **ضد** **بين** **من** **قد** **قز** **نكه**
واخر **جيد** **ابفسا** **لما** **واخر** **يهدى** **الى** **مكة** **ليسو** **ويدعو**
في **من** **رما** **واخر** **يرمل** **حول** **الطواف** **واخر** **ما** **من** **يوم** **الصف**
يا **وا** **ما** **فضل** **ما** **رجوا** **وما** **طبوا** **من** **جنرل** **العطا** **وج** **الملك** **الملك**
الى **ارضا** **قل** **فما** **صف** **وادم** **قد** **ج** **من** **بعد** **ومن** **لعدة** **احدا** **الصلح**
ج **البا** **خيلة** **له** **وهجر** **بارى** **ففى** **دى** **فهذا** **العوى** **لما** **رفعة**
جما **نا** **جيد** **شديد** **القديم** **وفينا** **البن** **بن** **الهدى** **وفينا** **تبنا** **ومنا** **تب**
وسا **الدم** **كرب** **الكرام** **ومنا** **ابو** **حسن** **الحجى** **وعشان** **منا** **من** **مكة**
ان **اعد** **والثام** **اهل** **اها** **ومنا** **منا** **الرب** **يسو** **وطمة** **فينا** **ومنا** **لانت**
ومنا **ابن** **عباس** **ذو** **المكرات** **شيب** **البن** **وعلق** **النز** **ومنا** **قريش** **وابا** **وها**
فمن **الى** **لخونا** **المنهى** **ومنا** **الذين** **هم** **تفخرون** **فلا** **تفخرون** **عليما** **بنا**
فمخرا **ولا** **لما** **دفعه** **وفينا** **من** **الفز** **ما** **قد** **كفا** **وزرم** **والجور** **فينا** **نزل**
لكم **مكرات** **كما** **قد** **لنا** **ومن** **م** **طعم** **وتدب** **لن** **الود** **والطعام** **وفيه** **الثفا**
ويزم **بلا** **جمع** **المصدر** **وزرم** **من** **كل** **سقم** **دوا** **وسا** **جا** **وزرم**
من **منايع** **اذا** **ما** **تصلح** **منها** **اكثا** **وليس** **لهم** **ذا** **هنا**

كالمسكن من مائة سنة وفيما استقرت في الرسول وفيما التفت اليه
 وفيما المقام ما كان به وفيما المصطفى من النجاة وفيما الجور من النجاة
 وفيما كما آؤ فيه كمن وفيما الايام والحرور ان يخرج في سبيلها
 وفيما التاوي من النجاة في اجساد الركن والحكا وشهدوا منكم
 ثمر وفيما يبر وفيما يورث وفيما اجنبا بولاله ومعدله
 لا تضيء فيكم يومه اخرا ذا جازر وبين الغني فياتري
 والفتنة من ياتر في حومة الصيد فياخرا ويترتب كانت حلا لافلا
 فكذبكم بين هذا ولا وحررها بعد ذاك الي في اجل ذلك جاذر
 ولا تترك الوحش في يورث لما في الوحش حتى اللقا ولو
 قلت عنده ما غلة اخذتم بها الصلوة والظما ولولا زيارة قبر
 النبي لكنتم كساير من قد تترك وليس النبي بها ثاوي غلا
 ولعنك في جنان العلى فان قلت قولا خلاصه الذي اقواله
 قلت قول الخط فلا تفطن علينا المقال ولا تظن بقول
 الحنا ولا تخرج بما لا يكون ولا ما يشك عند المدا
 ولا تخرج بالشعر ارض الحرام وكنت لسلك من ذي طوي
 والا تخرج ما لا تريد مع الشتم في ارضكم والاهوي فقا
 بكت القول في ارضكم بسب العقيق ووادي قبا فاجابه
 رجل من بني محمل فاسك كان مقما بجدة مرابطا فيكم منها فقال
 اني قضيت مع الذي تاديا في فضل مكة والمدينة فاسالوا
 فلو انكم اخرجكم بحق فافهموا فالحكم وقتا قد يجوز ويعول
 فانا الفقهاء العجلى جده سكن وخزانة الحرم التي لا تحمل
 بها النجاسة مع الرباط وانها لهما الوقعة لا محالة تنزل
 من الراح في اواخر دهرها وشهد بها بشهد به فقبل
 شهدا وثا في فضلوا بعبادتهم وبها السرور والتموت وتقبل
 يا ايها المولى ارضك فضلها فوق البلاد وفضل بكية افضل
 ارض بها البيت الحرم قبلة للعالمين بها المساجد تعدل
 حرم حرام ارضها وصي دها والصيد في كل البلاد يكلل
 وبها المطاع والناسك كلها والى فضلها البرية ترحل
 وبها المطام وحوض زمزم منزعا والمجر والركن الذي لا يحيد
 والناسك في الحرم والصفاء والمشوان ومن يطوف في رمل
 هذا البلاد وحيلة معروضة مثل القوق او محمد عيسى

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

17

[illegible]

التقسيم عليها

نقد و تحریف
احوال و احوال
الاصوات
جسام

[illegible]

[illegible]

فی من الغیت

الذي ما أسعد قلباً ولا
أبدى حاجة من خلق الله

11.

[illegible]

[illegible]

رہنما

خانہ

0264-3113

الحمد لله

[illegible]

113

4

1

ذکر

[illegible]

بعد في الصور وال
تجارب الحياة فحينئذ
يكون ذلك ما قاله فرانسوا
مخل عندنا هو
والتأثير في الخلق
وجوده

منی نمندها
و ثابت فالحاج
وجودی

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

والله اعلم بالصواب فان هذا من حجة البراهين وطلب لطيف الدنيا
فقد علم الله ان طلب علما في الارض كما اذا اراد العارف ان يسلم من هذا العلم
ويكفي ما يقا اذ اراد ان يخرج من معنى قام له فليصغر نفسه في هذا التي حجة
استقيم من الله عن كل ما يحويه ذلك اللفظ من المعاني في علم الله من جملتها
العلم الذي قد وقع له فاذا احضر هذا ولا ح له ان يحضر ما شاء الله ان يحضر من العلم
التي قد ل عليها ذلك اللفظ كان ما دقا في السراج انه قصد ذلك العلم على الاجال والاهل
لله ان يكون يعلم على التصحيح عما في علم الله ما يدل عليه ذلك اللفظ واحضار من هذا
عليه من اجاب وقصد اجاب عن نيل السلطان الغفلة والذهول الفاسد الاش
فليعود الالهة بنفسه مثل هذا الاستحضار كما انه نافع في استدامة المراقبة في
الخصيص مع الحق وهذا التيقن الذي نهت الصادقين عليه ما يستعربه اكثر
احل طريقنا فانهم لا يحققون معناه وربما يتجملون فيه انه شبهة فيفروا منه
وليس كذلك بل ذكر هذا هو غاية الادب البشري مع الله حيث يبرحنا في علم الله
فهذا من الادوية النافعة لهذا المرض لمواستغله وفقدنا الله لاستغله واستعمال
استغله من الاوليا ايضا الصابرون والصابرات مع الله عنهم فولاكم الله
بالعصر وهم الذين حسبوا انفسهم مع الله على طاعة من غير توقفت جعل الله عزهم
مع ذلك من غير توقفت فقال نعم اما يقرئ الصابرون اجرحم لغير حجاب قما
وقفت لهم فانهم لم يرد فتوافهم صبرهم جميع المواظبة التي لطلبها الصبر كما حصلوا في
هذا ان قلنا امر دابة حسبها ايضا على ترك ما هو عن فعله فلم يوقفتوا فلم يوقفت
لهم الا جرح وهو الذين ايضا حسبوا نفوسهم عند وقوع البلايا والفتن ان يابهم عن
سؤال ما سوى الله في رفعها عنهم بدعا العيش او شقاعة او طلب ان كان من
البلايا بالوقوف ازالته على الطلب ولا يفتح في صبرهم شكواهم الى الله في رفع ذلك
العلم عنهم لانهم اريد سال ربه في رفع البلا عنه بقله سلفي النصرة وانت ارحم الراحمين
اي احصا مني فتكا ذلك الى ربه عز وجل وقال له وانت ارحم الراحمين على هذه
الكلمة اثباته وضع الاسباب وعرض فيها الرية برفع البلا عنه فاستجاب له ربه
وكشف ما به من الضر فانتهى بقوله فاستجبت له ان دعاه كان في رفع البلا فكلف
ما به من ضر مع هذا انني علمه بالعبودية شهادته له به فقال انا وحيث صابرا فليعلم
انه اواب اى رجاء اليافيا ابتلينا به وانني عليه بالعبودية فلو كان الدعاء الى الله
خوف الفرو في البلا فليفضل الصبر المشرع المطلوب في هذا الطريق لم يذهب وعلم الله
بالصبر قد اثنى عليه في عندنا من سوا اواب مع الله ان لا يبال العبد في رفع البلا
عنه لان في سلكه من مقاومة النفس لله في ما يحبه من الصبر بوقفته قال انما
انما جرحني لا بكي فليعلم ان وحدا لله العبد في طيفه الى موطن الضعف والعبودية
فانما جرحني

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

125

[illegible]

[illegible]

[illegible]

خود

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

المراجع

وہلا مٹریک

قمر

تکلیف

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

من كلامه و لكن انفع هذا الاسم مع وجه الملك فهو من مسمى ملكه بل اسم افواه جلاك
بوكي كذا لك سم النبي ذاك بعد رجول الله صلعم فانه قال التشريع المتزل من عند الله
بعد صلعم فلهذا شرع احد بعد و شرعا الا يا امضا فخطر المجتهد من العلم والاحكام
فقد وجد الله صلعم مع حكم المجتهد من شرعه الذي شرعه صلعم الذي يعطي المجتد
و هو هذا الذي قال الله به يا هؤلاء السبع الذي لم ياذن الله به فان ذلك كفر فتراها
ان قلت ان الذي يدعي به رسول الله صلعم من ان تقول بان الرعي هنا لا ينك ولا
عنه المصنف والاوليان ان هذا صلعم فخصه بالكمال في كل فضيلة فمن ذلك خصه بكمال
بوجه ما يستحقه من اعادة وضروبه وحقه له عليه السلام او تبت جواب الكرم و لفت عامه
بفهم من الرعي لان قد نزل به عليه فلما كان بهذه المثابة يدعي رسول الله - لو بالروا
بحديثه يستدل به فلما ان به الرعي بالروا وانها من سنة ولد يعين بخلاف النبوة فلهذا
فما شهد مكاتب نبوته ثلثا وعشرين سنة سنة اشهر من سنة ستمائة عشرين ولا يتم ان
لان في سنة يوم حتى لنبي كاهن يدعي الرعي الذي هو الروا بل يعرب اخر من الرعي فلما يدعي
ويا صلعم في المقام اعطيان يكون الله الرعي ما يدعي به رسول الله صلعم وانما ينبغي ان يكون وانما
بمعنى هذا ما يناسب المحل ولا ينبغي ان يترك الالهي المجودة الخا جية عبد الله فلم يكن الا الروا
ما كان او بقطة والرعي هنا تشريع الاسلام موافق له نسبيا لورسولة لبق ما كان هذا كله انما
انتم عن الرعي المثلث في التشريع فانه سوانه عن بن الرعي حيث الرعي او من بن الرعي في حق كل
من يمدح اليه كالمليك وغير التشريع النبوي الحيواني مثل قوله وادعي ريك الى الغل وغير الحبس
بل هو مثل عن الامانة على اسرار والارض والجمال فانه كان يوحى ومثل قوله وادعي في
اساسه هو مثل قوله ونسوة ما يسويها وهي نفس كل مكلف ومائة الا مكلف لغيره ما هوها
عدها ونقصها فدخل الملك بالحق في هذه الابدان فلا يصيب له في الحق ولو تركت سائر امور
وهي اما من الحان والالاس والجحش المسمى في الحق في التشريع كالمثل هو لا وهو لا من عظم
اب وما كان عظماء ربك محظورا فلان اراد الله الرعي في كل صنف صنف ونحس شخص نفق
ان لا يخلو عنده من دونه الرعي وهذا جواب عن بن الرعي ومن حيث يخص شخص
للمسلم فالعشر من ما بين المروح او شره اهل الطريق بطريقه لفظا الودع مع معان فخلعت
يقتل له فلان فيعبر مع اي اس ربا في كومي به من قام به يعين قلبه وطلعون الودع
لذي يستحقه رسول الله صلعم ويطبقون الودع ويريدون به الودع الذي يتفق منه
لنك كمال فتسوية الخلق وانك جدا الطريق عليه هو الودع الذي يكبه اهل الله عنده
الرجال في العبادات فاكثر ما يقع عنه السوال منهم فاليها فيكون قوله لها بل الودع اي ما لا يتاح حصوله
فليس الودع فخلعت ان بعد الودع في نفس من اهل الطريق لاهله الله تحصيله من نفس الرعي
في كميته في نفسهم المجاهدات التي تعطيه من ربه الا عبادا عن ربه في ربه فيها واد
فانما يتاح له بغير الله وبعيد هذا بعيد فيكون صاحب فهو المجاهد صاحب من و منهم وجب

من يصفها فيجب عليه من نفس الروحاني ما لم يكن ما يحد به اليه من جهة الروحاني
التي لا تخرج عن هذه الحجب والاشياء التي يجاهد نفسه في قطعها يتفرق اليها
طريقه حين يترك النفس وهذه الحجب كل على راسه ليس والحفاظ عليها وجودها في
خارج الحق فبالنفس من حيث ما تترك قطعها في مقام عند ذلك لا يتفرق عن
عنده ذلك سره راغبتها لوجودها النفس فيها به من النفس ويصير به روحا وهو قول
الملك برهان من امرنا ما هو تحت كسك لا تملك لك خاطر يحصله ما كنت قد
الكتبه لا الا بان ولكن جعله في نفس نوري به من نفسا من عبادنا فحقها
خارجها به تيقن فيه عن ذلك انه ذوق روح ن قال في اندي و قد الحق به
قد له ان من كان ميتا فاحيية وجعلنا له ينشئ به في الناس ومن لم يجد الله به
له من غير روح هذا الروح فباله من لذكر كان كجلا به لم يقف الى لا نسب فانه
المعنى لعدم الذوق فهذا معنى الروح الذي يجده العارفون في الطريق وهو مقصودهم اليه
الذي من حرفة الروح به لا من غيرها واصله من الروح الذي هو من موري في من الروح
التي من خلق فان عالم الا مركلة موجود ولا يكون عن سبب كوفي يتقدمه وكل موجود ومنه من
وهو الوجه الخاص الذي لكل موجود عن سبب وغير سبب ففوق هذا الروح يكون خلق الله
المسؤول عنه الحق يجده اهل هذا الطريق السوال السام والعرف والعلوم السليمة الجمل
مطالعة الا من يطرق الاحاطة من كل وجه ومالم يكن ذلك في سبب لا تقع قال انهم لم يلهيهم
كيف تحيى الموتى قال اوله من قال الى ذلك لطيف خلق جعل الطمانين به والسليمة اخلا
عليه وجهه الاحاطة كانت تجاذبه من كل ناحية فلما اشهد الله تعالى ان يقضيه سكن في مكان
يجده من القلت لتلك الجنات التي للوجود المختلفة قال بعضهم انما اجتمع بها
فاذا حل في حال الخنع وكذا اطعم فيها البقني فاد اقامت في الطبع المحصول المطلة
روايات من تحصيله به السليمة بها يطلب كذا لكي يحيا يلق به يكون ما يحيا منه
ذلك فاذ لكل الايات في الطبع والحقها حصل من الحق بكل قلب خلت
الذي هو بهذه الصفة مسمى ذلك في كل ذوقا هو من جعل السليمة في كل من تلك السليمة
في الايات من حصول امر عجيب يضع له الايات به فيكون به وجوده في كل ما عطا
الامر الاول لك نه به من مقتدا ما مثل سكر ومن نقي والاسباب الى الاسباب ولا يكون
ذلك عن غيب اصلا بل هو ذوق وهو طمانينة فان الايات الى ان كان عنده فحيث به
سكنت نفسه لما يعطيه فاني به الخافية ما عنده كحصى له تحت تلك فان حصل الايات
عنه بهذه الثابت تحت حكمه فهو صاحب سكرية فان كان الايات كانت كما في الايات
بازدهار الايات فلم يحصل سكرية واعلم ان المعاني التي تصف بها القلوب في حصول من
به من سكرية في نفس من شاء من عباد الله في حصولها ختم الايات من حاج
من كانت الايات في سكرية التي جعل في نفسه من الله ما ما فيه من الايات

نور
لم توجد

[illegible]

وذلك كذلك هذا التوكل لا يكون له مفعول في الوقت الذي يكون فيه المفعول به وهو
الذي فاعله هنا مفعول في ذلك الوقت في النور الذي كان مفعولاً في الظلمة التي سوا
فيها في صفة الصبح والمشا إلى المساحد وانتظارهم هو انتظار رجال فانهم غير موصوفين
في الظلمة بالعلم لا في الانصاف بالعلم تابع للوجود وهو غير موجود بل هم في شئهم
الذي لا يقبل التوكل من ولما جعل الظلمة في وقت الخلق لذلك قال هناك فانهم ما يدل
هو الظرف في وقت فاعله هو المفعول وان كان قد نهى في قوله في موضع الحال من الخلق
فيكون المراد به العباد الذي فاعله هو وما كتبه هو الذي اشتد ربه الله
بعد الصفة للخلق تعالى حين قيل له ان كان من قبل ان يخلق الخلق فقال صلح
كان في حيا مائة وهو ما كتبه هو من قبل ان يكون تصرفه للاشياء هو الا هو فاعله
لما كتبه عن ذلك الوجود بما هو اسم للمصاحب على تصرف الا هو اي ان يكون هو ذلك
الشيء هو او كتبه هو فاعله الثبوت الدائم لا على هو ولا هو فاعله السؤال ونع بالآية
الرب ومضاه الثابت يقال رب بالمكان اذا اقام فيه ونبت فطابق الجواب ولم يبد
الحق حياه نفسه في مخلوقاته الا بقوله لا يدبره من يوصي الايات وقال كذلك في
الايات يتجلى من لانهم له تغير الاحوال عليه وهو محل تنقيس من التغير لا الحاله
في تنقيس سائر تغيرها فانها لاهل ولا حكم عليه جاء التبارع بصفة الثبوت التي لا يقبل
التغير فلا يعرف ايات يدها هو الا ان شاء لا يقبل الا هو في ذلك غير هو الا من لا يدرك
انه يكون في القديم تدبيره في المحدث كدنا وهو مثل قولك الوجود اذا نسبت الى المحدث
قد ياداه انسته الى الخلق قلت كدنا فانهم من حيث هو وصف للخلق هو وصف الحي
ومن حيث هو وصف للكون هو وصف ليا في مختلف عليه لا وها في الاختلاف
احيان الموصوفين قال تارة كلامه القديم الا اني ما يليهم من ذكر من ربهم كحدث فيقه
بانه من كلامه يدل على كحدث فانه حدث عند ما لم يكن بعينه فهو كحدث عنده
ولا ريب في هذا المحدث في نفسه هل هو كحدث او ليس كحدث فاذا قلنا فيه انه صفة
للمحدث يستحقها جلالة فلنا قدم بلا شك فانه تعالى ان يكون الصفات المحدثات
له نسبة ذاتية فكلام الحق قديم في نفسه قدم بالنسبة اليه كحدث ايضا عند من انزل
كنا اننا ايضا من وجوه قدمه نسبة الى المحدث بالنظر الى من انزل عليه فهو الذي انزل
له صفة القدم اذ لو ارتفع المحدث من الخلق لم نعلم نسبة الى هذا القدم ولم يقبل فلا
تعلق له نسب الحق لها اصدا والا باصداها فصعد الخلق في الظلمة السمي والقبل في
الاعمال لظهر الحق في صورته الوجود لهذا واللعيان فان قلت في الفصل الثاني والثاني
في صفة التوكل فلنقل لمقادير الصفات انما هي في صفة التوكل في صفة التوكل
الا في صفة التوكل بها ان تكون صفة لغيره فان اردت ان تكون صفة التوكل في صفة التوكل
في صفة التوكل بها ان تكون صفة لغيره فان اردت ان تكون صفة التوكل في صفة التوكل

المسألة الأولى

[illegible]

[illegible]

المغیر و م

في الحق كما به الغيوب المردوح وانما الله تعالى في حق النفوس الطبيعية نفوس اولي حق هذا
 المردوح وفي حق هذا المردوح البنية التي لكل نفس طبيعية فاما استوتها ونفخت فيه من ربي وهي
 النفس التي لا يكون في هذا اقبال فيه العقل القوي معناه الذي انتفتت هذه النفس
 ببصيرته باستعدادها الذي هو عبارة عن مشيئتها وتعد يلها القبول هذا المردوح
 ابن اصل الحق فكثير الواحد في الاجسام من ترجع الى جسم واحد والنفس ترجع الى
 نفس واحد في الحق فترجع الى عقل واحد ولكن لا يكون من الواحد الكثير فيرد
 هذا الجسم الى نفسه اذ لم تلمت ما ذكرناه وجدته كذلك فيكون كان ذلك الواحد في
 الى هذه الكثيره هذه انتفتت في نفسه اما لكونه لا ينفق انفسه كالنفوس والعقول والاصل
 يرجع الى واحد في نفسه ان يكون منه هذه الكثيره من غير ان ينقص
 بله حق حيث جسمته كالجسم من اني تولد عنها النفوس عا او ربح ليس هو من
 حد هذا الجسم الذي يكون عنه ما يكون في الفصول الاربعين ما صفة ادم
 عليه السلام فلما ان ثبت صفة الحرة الملهية وان ثبت مجزوع الاسماء وان ثبت
 قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق ربه على صورة نفسه صفة فانه المجمع
 لله في خلقه من يد بده علما انه قد اعطاه صفة الكمال خلقه كاملا حاصلا
 وانه انزل في نفسه فانه مجزوع العالم من حيث خلقه فانه غير متماثل
 وما جاء في هذه من الماخذ نسبة الامارات الى الحق من جهة باطنية البطل في هذه
 الملهية التي تارة هي انتفاة المرأة فان نسبت الى الحق من جهة الظاهر والباطن وما الملك
 فانه نسبة من جهة الظاهر الى الحق وهو لا اجل للملك ولكن الى الحق من حيث هو
 من جهة الباطن من حيث ذاته فانه من حيث ذاته هو الذي اتد به من حيث من حيث
 فكان للعالم لم يعلم من الحق سوى الرغبة وهو كونه الظاهر به بعد ان كماله له فيه
 الذي في هذه الصفة والصفات وسمى باده من كسر ظاهره عليه انه ما من صفة من حيث
 ظاهر فانه ما من حق سوى الامور الظاهر وهو المنة المنة والمنة والمنة والمنة
 ولما لم يكن له من عند العالم من الملكية فوجد في حق الحق والباطن والباطن والباطن
 عليه بالغة من ظاهر مناه لاس انما هي فاصت من طابع في مختلفه مناه
 فظهر انه لا بد ان يظهر ان هذه الاصول على كل حال هذه المناقاة فلو علموا باطنه
 وهو حقيقة ما خلقه الله عليه من الصورة لواء الملكية حتى امن خلقه فلو
 اساره الى نفسه التي قالها هذه الجمعية لاكتف له عنه فابعد انه فعلم مستند في
 كل شيء فالعالم كله تفصيل ادم فادرك في الكتاب الجاسع فهو العالم والكون
 من ذلك خاص وروح العالم والعالم الجسد فبالجسود يكون العالم كله هو الانسان
 الكثير والانسان فيه وان اعترت في العالم وحيي بطون الانسان وجدة الجسد
 سوى بغير روح وكل الامور بالانسان مثلا كالمجسود بالروح فالا انسان منقوع في

الكتاب

جسم العالم فهو المقصود ومن العالم لا تفتقد الدنيا ولا الآخرة من سائر الجواهر
 التي هي سائر الجواهر التي هي الوسائط التي أخذت من الأرض والسموات فلك الاناس
 وانما اخذت من الارض بالعلم بالله من جانب الحق لا من جانب الشيطان ولا من جانب
 شرف الله بقوله هذا افضل عند ربك لا تغير عليه ان يفتقر من حيث هو سائر
 العلم بالله الذي يقع به الشرف لا من جانب الدنيا ولا من جانب الآخرة
 تأتواكم خلق الله من اوله ثلاث سنين فخلقته في خلقه بعد من علمها بما علمه
 من الله تعالى لم يتوكل بها بملكته ومنها الخلافة وهو قول الله اني جاعل فيكم
 ناس كان قولهم خليفه لقوله وفي الارض الا فليسوا به الا من بعدهم وعلمهم يقع الكلام
 بان هذا بالخلاف انه اخذت من كانه فيها ما فقد فاحسن بعده ذلك وكان مقصود
 من الحق بقوله خليفه لقوله من بعدهم من بعدهم فاحسن بعده ذلك وكان مقصود
 من الحكماء انهم لم يربطوا التقديم والتأخير في الاصل فاما مقصودنا من قوله ان
 خلق من السابعة من الله خلقه فاقامه بالاسم الظاهر واعطاه العلم الاساسي حيث
 عليه من المخاصة التي تكون عنده لا تنقلا لانه فيعرف بهذا العالم نفسه فانه لما لم
 من انفس في الكون يعلمها من يعلم علم الحق وفريقها من حيث ما هي منقومة من
 حيث ما هو مختلف بها ومن حيث ما هي متوهمه في الخيال فمنها ما له اثر في العالم
 على وتفرق بل الروحانيات بها انما ذكرت او كتبت في عالم المسد وفيها ما له اثر في
 الخلق من الجواهر والحوادث ومنها ما يبرز كقولنا في جليله كل متخيل وفي حسن كل ذي
 حسد ومنها ما لا يبرز في الجنب الاعلى الذي هو موضع الشنب ويصرف هذا القادر الواسع
 في المسألة الا ان النبوة والرسالة من صفات الله عليهم اجمعين وهي اسما للشرع
 والعدل بتلك الشرائع هو المورث في هذا الجنب من النبي وهو جناب عزيز لا يشترط به جلد
 بل هو سبحانه موضع اسرارته ومحلي خطباته وهو الذي يعطى النور والانسوي والمعدة
 والافق والحق والمقدار وما يفهم منه من الايات التي لا تكون الا في المقادير
 والالهيات والهيئات وذلك تعالى وهو الذي في السماء له نجابة لهوية عابثي ان
 يظهر به في السموات فمن الارضية بالاسم الذي يخصها وفي الارض الله بالاسم الذي
 ينفي ان يظهر به في الارض من كونه الله ان كان ادراكا لما عن هذا الاسم هو باطنه وهو
 المعظم له علم القانينات التي تكون من الاسرار الالهية التي تخص بالارض حيث كانت قد
 فيها وهكذا هو كل خليفة فيها وهذا قال جميعكم خليفة في الارض اي يخلف
 بعضكم فيها في كل عصر من عصره ودار التقاضت بين الخلفاء فيها ذلك باختلاف الزمان
 باختلاف الاموال فيصير هذا الخلفاء والزمان من الامور التي يعطيه الله تعالى
 الذي كان عليه والذي يكون بعده ولهذا اختلفت ايات الانبياء باختلاف الاعصار
 فانه كل خليفة ورسول من الله عليه الظاهر والغالب على ذلك ان الزمان هو

وهذا الاسم

[illegible]

فان كان المسمى واما المسمى الخارج عن الحلق والسبب فلا يلزم من ذلك ان يكون له لان
لها بلا كونه ان هو قوله عليه السلام او اسما سرته به في علم غيبك يعني من الاسماء
الالهيية وانه كان مع قول الاسماء الكونية ولكن اللون فلا فهو متكرر

خطبة في سبيل الله
خطبة في سبيل الله
خطبة في سبيل الله
خطبة في سبيل الله
خطبة في سبيل الله

[illegible]

لا تضاماً لمقطعه الفعل وحذف قوله بالشهادة ثم خلق الله سبحانه على كل حال
حالي الفعل لا لأنه ليس بصفات فاعلم ما يعطى لكل المسمى ولا يخلو لا هو سوى
الله ولا يخلو عن اختياره فاعلم أنه لا اختيار له في المخلوق من غير أن يخلو
المختار وله في اختياره في الفعل الحقيقي لا تجري فيه ولا اختيار له في الخلق فيه
ذلك فليأمر الروح والخلق (الاعيان) بآية لظهور الروح والمعين هو الروح
مستقر في المقتضى لأن الله أكل الموجودات خلقاً وكل فرع من الموجودات ليس له
بما لا يحل في الروح فالأصل أن المظاهر ما يستحق اسم البشر ولا غيره هو المظهر
وأما قوله في ما كان للبشران بكلمة الله الأوحيا الوحي والحق المحجب به من غير
فيومي إذا دعما مثله أنه مظهر الحكيم مسمى المظهر هنا بشر الله للفرق بين
من الأوحيا الشاغلة له عن الحق بآية الروح التي له من حيث روحانية كان أرقه
درجته البشرية كلمة الله من حيث كمال الأرواح إذا كانت الأرواح التي في التشبيه لكونها
لا تفعل التحيز والامتناع في الصور من غير أن يكون لها باطن وظاهر فالله سوي
سواء في واحدة من ذاتها وهي عين ذاتها والبشر من نشأته ليس كذلك فانه على صورة
العالم كله فيضه ما يقضي مباشرة والتحيز والانقسام وهو مسمى البشر وفيه ما لا يطلب
ذلك وهو واحد المظهر فيه وعلى بشرية له وجهت اليد من ظهرت استغنية في
اليدين في نشأته فلا يسمي كلاماً من كونه بشر إلا بهذه الصفة التي ذكرنا أن
فاذا زال في نظره عن بشرية وتحقق بمشاهدة ربه كلمة الله ما يكلم به الأرواح المجرى
عن الخواص مثل قوله في حق صلوات في حق الأعرابي فاحره حتى يسمع كلام الله وما تلاه عليه
غير الله محمد صلوات فقام محمد صلوات في هذه الصورة مقام الروح الامين التي تبدل بكلام الله
بكل خلق محمد صلوات وهو قوله ايرسل رسلاً في تلك البشر فيجى اليه بأذنه ما يشاء الله علام
الذي يجرى اليه بقوله الأوحيا بين هذا العالم بعبارة يعلم بها ان ربه كلمة حق لا يتبسأ فيه
الاسرار من ذلك يجب ان يبين اسماء الاله بجلال معرفت المقتطعة والاصوات كما يسمع المراد
انقول ان السلوان الذي هو كلام الله او حجاب الاذن (أيضاً) من اسماح او حجاب بشرية مطلقة في
في الاشياء كما كلم موسى من حيث المظهر لا من حيث البقعة المباركة هذا الخمر ان بامور في
الله رب العالمين فوقع الحد بالجهة وتعيين البقعة لتفعل طلب النار التي تقتضيه بشرية
فترى في حاجته اقتضاه الله والله فاعلم ان الناس فقر الى الله مسمى الله في هذه الآية
باسم كماله يقتضيه الله بخلق الله ان يقتضى ان يخلو الله في عين صورة خاصة فلا
حاجز بينهما نادى في الحقايق ففهم الله والحق في الصورة التي وقع فيها الخلق
فلا لا ما جاء به من غير هذا في الصورة التي في الآخرة (الخلق) في يقع فيه الانكار وقوله
الله كلامه في مقتضى الخلق الذي ذكرناه ان الله سئل عنها فله حكم من يبارك
فالمظهر من الله ولزول الاسم الخلق في ذلك ولكن كونه عليه حكيم يقتضي بان الاسم لا يزل

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

